

ایک سو پچاس جعلی اصحاب

پہلی جلد

قال رسول الله (ص) : "انى تارك فيكم الثقلين، كتاب الله، وعترتى اهل بيتى ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا ابدا وانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض".

حضرت رسول اکرم (ص) نے فرمایا: "میں تمہارے درمیان دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں: (ایک) کتاب خدا اور (دوسری) میری عترت اہل بیت (علیہم السلام)، اگر تم انہیں اختیار کئے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو گے، یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔"

(صحیح مسلم: ۷/۱۲۲، سنن دارمی: ۲/۴۳۲، مسند احمد: ج ۳، ۱۴، ۱۷، ۲۶، ۵۹، ۴/۳۶۶ و ۳۷۱ اور ۵/۱۸۲، مستدرک حاکم: ۳/۱۰۹، ۱۴۸، ۵۳۳ وغیرہ)

ایک سو پچاس جعلی اصحاب

پہلی جلد

علامہ سید مرتضیٰ عسکری

ترجمہ : سید قلبی حسین رضوی

مجمع جهانی اہل بیت علیہم السلام

> اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا اَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا يَجَاهِلُوْنَ فَتُضْحِكُوْا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ تَادِمِيْنَ <

اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق کوئی خبر لے کر آئے تو اس کی تحقیق کرو ایسا نہ ہو کہ کسی قوم کو ناواقفیت میں نقصان پہنچادو جس کے بعد تمہیں اپنے اقدام پر شرمندہ ہونا پڑے۔ (حجرات/۶)

فہرست

(جلد اول)

حرف

اول

۱۳

حصہ:

پہلا

۱۵

تعارف	مختصر	کا	رابسن	جیمس
نظریہ	کا	رابسن	جیمس	ڈاکٹر
مقدمہ	۱۹			
دوسرا		۲۵		
سیف				
زندیق				
مانی				
مانیوں:				
مقفع				
ابن				
مطیع				
سیف				



عوام	پسند	بونا					
آسانش	پرستوں	کی	مرضی	کے	ہم	آہنگ	بونا
	۱۳۵				۱۳۶		
خاندانی	تعصبات	کے	ہم	آہنگ			بونا
					۱۳۸		
زندقیوں	کے	ہم	آہنگ				بونا
							۱۳۸
گزشتہ	حصوں	کا	خلاصہ				
	۱۴۱						
گزشتہ	بحث	کا	ایک	جائزہ	اور	آئندہ	پر
			۱۵۳				ایک
تیسرا	حصہ: ۱- فقہاء	بن	عمرو				تمیمی
۱۵۵	فقہاء	پیغمبر	(ص) کے	زمانہ			میں
۱۵۷	فقہاء	کا	شجرہ	نسب			
۱۵۸	فقہاء	رسول،	خدا	(ص) کا			صحابی
							۱۵۸
فقہاء	سے	منقول	ایک				حدیث
							۱۵۹
سند		کی					تحقیقات
سیف	کی	حدیث	کا				نتیجہ
	۱۶۰						
							۱۶۱

میں	زمانے	کے	ابوبکر،	۱۶۳	فقعاع
میں	جنگوں	کی	ارتداد،	۱۶۳	فقعاع
میں	جنگ	کی	عراق،	۱۶۳	فقعاع
جنگ		کی		۱۶۶	ابلہ
میں	جنگوں	کی	حیرہ،	۱۶۸	فقعاع
جنگ		کی	اورثی	۱۷۳	مذار
جنگ		کی		۱۷۳	ولجہ
جنگ		کی		۱۷۴	الیس
جنگیں		کی		۱۷۵	حیرہ
کافصہ	دریا	کے		۱۷۶	خون
بعد	کے	حوادث	کے	۱۷۹	فقعاع
داستان	کی		بانقیا	۱۸۵	صلح
				۱۸۵	

میں	فراض	اور	مصیح،	قعقاع
جنگ		کی	۱۹۱	مصیح
جنگ		کی	۱۹۱	فراض
ہوئے	جاتے	شام	ساتھ	قعقاع
۱۹۹			کے	خالد،
روانگی	جانب	کی	شام	کی
ہوئے		جاتے		خالد، شام
اشعار		رزمیہ	کے	۲۰۳
میں	جنگوں	کی	شام	قعقاع
جنگ		کی	۲۰۹	یرموک
میں	زمانے	کے	۲۰۹	قعقاع
داستان		کی	۲۱۵	فتح
جنگ		کی	۲۱۵	فحل

میں	جنگوں	کی	عراق،	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵
واپسی	سے	شام	کی	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۵
میں		فادسیہ					
الہریر				۲۲۶			
گفتگو		کی		۲۳۲			
حوادث	کے	بعد	کے				
عورتیں	پمانی		شوہر				
میں	جنگوں	کی	ایران،	۲۴۱			
فتح		کی		۲۴۷			
فتح				۲۴۷			
میں	، غنیمت	اسلحہ	کا	۲۴۸			
فتح		کی					
				۲۵۲			

فقعاع	،دوباره	شام	میں	
	۲۵۹			
حمص	کی	فتح		
	۲۵۹			
فقعاع،نہاوند	کی	جنگ	میں	
	۲۶۵			
جنگ	نہاوند	کی	داستان	
	۲۶۵			
فقعاع،عثمان	کے	زمانے	میں	
	۲۷۵			
فقعاع	،عثمان	کے	میں	
	۲۷۵			
فقعاع	،حضرت	علی	میں	
	۲۷۹			
جنگ	جمل	کی	مطابق	
	۲۷۹			
صلح	کا	سیف	سفر	
	۲۸۰			
سبائیوں	کی	مینگ		
	۲۸۱			
فقعاع	کی	جنگ		
	۲۸۲			
حضرت	علی	(ع) اور	پشیمانی	
	۲۸۴			
جنگ	جمل	کی	مطابق	
	۲۸۶			

سفرشیں	امام	پہلے	سے	جنگ		
۲۹۵	(ع) کی					
آغاز	جنگ	سے	طرف	کی	خواہوں	خیر کے
						جمل
						۲۹۷
حکم	جوابی	سے	طرف	(ع) کی	علی	حضرت
	حملہ					
	۳۰۱					
بوئی	جنگ	تب	گیا	مارا	اونٹ	جب
	ختم					
	۳۰۲					
معافی	عام	سے	طرف	(ع) کی		امام
						۲۰۵
نتائج	کے	جمل		داستان		
خاتمہ	کا	کام	کے	۲۱۰	قعقاع	
کانام	قعقاع	اسنادمیں		۲۱۲	اسلامی	
کاخلاصہ		فصلوں		۳۱۲	گزشتہ	
منصب	اور	نسب	۳۱۷	قعقاع		
			کاشجرہ			
۳۱۷						
شجاعتیں	کی	قعقاع	میں	زمانے	کے	ابوبکر
	۳۱۸					
شجاعتیں	کی	قعقاع	میں	زمانے	کے	عمر
	۳۲۰					
میں	زمانے	کے		قعقاع، عثمان		
						۳۲۶
میں	زمانے	(ع) کے		قعقاع، علی		
						۳۲۷

احادیث	سیف	کے	راویوں	کاسلسلہ
۳۲۹				
۱۔ وہ راوی جن سے سیف نے روایتیں نقل کی ہیں				-
				۳۲۹
۲۔ وہ علماء جنہوں نے سیف سے روایت نقل کی ہیں				
				۳۳۲
فقعاع کے بارے میں سیف کی سٹریسٹھ روایتوں کا خلاصہ				۳۳۵
تحقیق کے				۳۳۵
تحقیق کے				۳۳۵
۳۳۶				
تحقیق کے				۳۳۶
۳۳۷				
چوتھا حصہ:		۲۔	عاصم بن عمرو	تمیمی ۳۳۹
عاصم	عراق،	کی	جنگ	میں
۳۴۱				
عاصم		کون		ہے؟
۳۴۱				
عاصم	، خالد	کے	ساتھ	میں
عاصم	، ”دومۃ	الجنادل	کی	میں
۳۴۷				
دومۃ		الجندل	کی	فتح
۳۴۷				
”لسان	”اور	”ملطاط	کی	تشریح
عاصم	وخالد	کے	باہمی	خاتمہ
			تعاون	کا
۲۵۴				

عاصم، نمارق	کی	جنگ	میں
جنگ	نمارق	کی	داستان
۲۵۹			
رنگارنگ	کہانوں	سے	دسترخوان
۲۵۹			
معجم	البلدان	میں	سیف
			کے
			گڑھے
			بوئے
			۲۶۱
پل	کی	جنگ	جنگ
عاصم	قادیسیہ،	کی	جنگ
۳۶۴			
”گائے“	کادن” گائے	گفتگو	کرتی
			۳۶۹
عاصم	کسریٰ،	کے	دربار
۳۷۲			
عاصم	کی	تقریر	تقریر
۳۷۵			
ایک	اور	تقریر	تقریر
۳۷۶			
ارماٹ			کادن
۳۷۸			
اغواٹ			کادن
۳۸۰			
عماس			کادن
۳۸۱			

عاصم ،جراثیم کے دن

داستان ۲۸۷ جراثیم کے نتائج

عاصم ،سرزمین ایران میں ۴۰۰

جندی شاپور کی فتح کی داستان ۴۰۱

فتح سیستان کی داستان ۴۰۱

عمروبن ۴۰۶ عاصم

عاصم کا بیٹا اور اس کاخاندان ۴۰۹

عمرو بن ۴۱۱ عاصم

تاریخ میں عمرو کاخاندان ۴۱۱

عاصم کے بارے میں سیف کے راویوں کاسلسلہ ۴۱۲

جن سے سیف نے عاصم کا افسانہ نقل کیاہے ۴۱۷

جن لوگوں نے عاصم کا افسانہ سیف سے نقل کیاہے ۴۱۷

سیف کی احادیث سے استناد نہ کرنے والے مؤرخین ۴۲۰

اسناد	۴۲۳	کے				کتاب
نام	۴۴۹	کے	شخصیتوں	مذکور	میں	۴۲۵ کتاب
نام	۴۶۱	کے	قبیلوں	مذکور	میں	کتاب
نام	۴۶۲	کے	مقامات	مذکور	میں	کتاب
نام		کے	افسانوی	سیف	ذکر شدہ	۴۶۵ میں کتاب



حرف اول

جب آفتاب عالم تاب افق پر نمودار ہوتا ہے کائنات کی ہر چیز اپنی صلاحیت و ظرفیت کے مطابق اس سے فیضیاب ہوتی ہے حتیٰ ننھے ننھے پودے اس کی کرنوں سے سبزی حاصل کرتے اور غنچہ و کلیاں رنگ و

نکھار پیدا کر لیتی ہیں تاریکیاں کافور اور کوچہ و راہ اجالوں سے پر نور بوجاتے ہیں، چنانچہ متمدن دنیا سے دور عرب کی سنگلاخ وادیوں میں قدرت کی فیاضیوں سے جس وقت اسلام کا سورج طلوع ہوا، دنیا کی ہر فرد اور ہر قوم نے قوت و قابلیت کے اعتبار سے فیض اٹھایا۔

اسلام کے مبلغ و موسس سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ (ص) غار حراء سے مشعل حق لے کر آئے اور علم و آگہی کی پیاسی اس دنیا کو چشمہٴ حق و حقیقت سے سیراب کر دیا، آپ کے تمام الہی پیغامات ایک ایک عقیدہ اور ایک ایک عمل فطرت انسانی سے ہم آہنگ ارتقائے بشریت کی ضرورت تھا، اس لئے ۲۳ برس کے مختصر عرصے میں ہی اسلام کی عالمتاب شعاعیں ہر طرف پھیل گئیں اور اس وقت دنیا پر حکمران ایران و روم کی قدیم تہذیبیں اسلامی قدروں کے سامنے ماند پڑ گئیں، وہ تہذیبی اصنام جو صرف دیکھنے میں اچھے لگتے ہیں اگر حرکت و عمل سے عاری ہوں اور انسانیت کو سمت دینے کا حوصلہ، ولولہ اور شعور نہ رکھتے تو مذہبِ عقل و آگہی سے روبرو ہونے کی توانائی کھودیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ ایک چوتھائی صدی سے بھی کم مدت میں اسلام نے تمام ادیان و مذاہب اور تہذیب و روایات پر غلبہ حاصل کر لیا۔

اگرچہ رسول اسلام (ص) کی یہ گرانہا میراث کہ جس کی اہل بیت علیہم السلام اور ان کے پیروں نے خود کو طوفانی خطرات سے گزار کر حفاظت و پاسبانی کی ہے، وقت کے ہاتھوں خود فرزندان اسلام کی بے توجہی اور نافدری کے سبب ایک طویل عرصے کے لئے تنگنائیوں کا شکار ہو کر اپنی عمومی افادیت کو عام کرنے سے محروم کر دئی گئی تھی، پھر بھی حکومت و سیاست کے عتاب کی پروا کئے بغیر مکتب اہل بیت علیہم السلام نے اپنا چشمہٴ فیض جاری رکھا اور چودہ سو سال کے عرصے میں بہت سے ایسے جلیل القدر علماء و دانشور دنیائے اسلام کو تقدیم کئے جنہوں نے بیرونی افکار و نظریات سے متاثر اسلام و قرآن مخالف فکری و نظری موجوں کی زد پر اپنی حق آگین تحریروں اور تقریروں سے مکتب اسلام کی پشتپناہی کی ہے اور ہر دور اور ہر زمانے میں ہر قسم کے شکوک و شبہات کا ازالہ کیا ہے، خاص طور پر عصر حاضر میں اسلامی انقلاب کی کامیابی کے بعد ساری دنیا کی نگاہیں ایک بار پھر اسلام و قرآن اور مکتب اہل بیت علیہم السلام کی طرف اٹھی اور گڑی ہوئی ہیں، دشمنان اسلام اس فکری و معنوی قوت و اقتدار کو توڑنے کے لئے اور دوستداران اسلام اس مذہبی اور ثقافتی موج کے ساتھ اپنا رشتہ جوڑنے اور کامیاب و کامران زندگی حاصل کرنے کے لئے بے چین ویسے تاب ہیں، یہ زمانہ علمی اور فکری مقابلے کا زمانہ ہے اور جو مکتب بھی تبلیغ اور نشر و اشاعت کے بہتر طریقوں سے فائدہ اٹھا کر انسانی عقل و شعور کو جذب کرنے والے افکار و نظریات دنیا تک پہنچائے گا، وہ اس میدان میں آگے نکل جائے گا۔

(عالمی اہل بیت (ع) کونسل) مجمع جہانی بیت علیہم السلام نے بھی مسلمانوں خاص طور پر اہل بیت (ع) عصمت و طہارت کے پیروں کے درمیان ہم فکری و یکجہتی کو فروغ دینا وقت کی ایک اہم ضرورت قرار دیتے ہوئے اس راہ میں قدم اٹھایا ہے کہ اس نورانی تحریک میں حصہ لے کر بہتر انداز سے اپنا فریضہ ادا کرے، تاکہ موجودہ دنیائے بشریت جو قرآن و عترت کے صاف و شفاف معارف کی پیاسی ہے زیادہ سے زیادہ عشق و معنویت سے سرشار اسلام کے اس مکتب عرفان و ولایت سے سیراب ہوسکے، ہمیں یقین ہے عقل و خرد پر استوار ماہرانہ انداز میں اگر اہل بیت (ع) عصمت و طہارت کی ثقافت کو عام کیا جائے اور حریت و بیداری کے علمبردار خاندان نبوت (ص) و رسالت کی جاوداں میراث اپنے صحیح خدو خال میں دنیا تک پہنچادی جائے تو اخلاق و انسانیت کے دشمن، انانیت کے شکار، سامراجی خون خواروں کی نام نہاد تہذیب و ثقافت اور عصر حاضر کی ترقی یافتہ جہالت سے تھکی ماندی آدمیت کو امن و نجات کی دعوتوں کے ذریعہ امام عصر (عج) کی عالمی حکومت کے استقبال کے لئے تیار کیا جاسکتا ہے۔

ہم اس راہ میں تمام علمی و تحقیقی کوششوں کے لئے محققین و مصنفین کے شکر گزار ہیں اور خود کو مؤلفین و مترجمین کا ادنیٰ خدمتگار تصور کرتے ہیں، زیر نظر کتاب، مکتب اہل بیت علیہم السلام کی ترویج و اشاعت کے اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے، علامہ سید مرتضیٰ عسکری کی گرانقدر کتاب ایک سو پچاس جعلی اصحاب کو مولانا سید قلبی حسین رضوی نے اردو زبان میں اپنے ترجمہ سے آراستہ کیا ہے جس کے لئے ہم دونوں کے شکر گزار ہیں اور مزید توفیقات کے آرزومند ہیں، اسی منزل میں ہم اپنے تمام دوستوں اور معاونین کا بھی صمیم قلب سے شکریہ ادا کرتے ہیں کہ جنہوں نے اس کتاب کے منظر عام تک آنے میں کسی بھی عنوان سے زحمت اٹھائی ہے، خدا کرے کہ ثقافتی میدان میں یہ ادنیٰ جہاد رضائے مولیٰ کا باعث قرار پائے۔

والسلام مع الاکرام

مدیر امور ثقافت، مجمع جهانی اہل بیت علیہم السلام



پہلا حصہ :

- جیمس رابسن کا مختصر تعارف
- شہرہ آفاق مستشرق، ڈاکٹر جیمس رابسن کا نظریہ
- مقدمہ مؤلف

جیمس رابسن کا مختصر تعارف:

پیدائش: ۱۸۹۰ ع

تعلیمی قابلیت: ادبیات عربی و لہیات میں پی، ایچ، ڈی گلاسکویونیورسٹی میں عربی زبان کے تحقیقی شعبے کے صدر، گلاسکویونیورسٹی کی انجمن شرق شناسی کے سیکریٹری، منچسٹر یونیورسٹی کے عربی شعبے کے پروفیسر، کیمبرج، ملبورن، اڈمبورن، سینٹ انڈرسن اور لندن یونیورسٹیوں کے ڈاکٹریٹ کلاسوں کے ممتحن۔

تألیفات: "اسلامی تمدن کا دوسرے ادیان سے موازنہ" "علم حدیث پر مقدمہ"، "مشکاة المصابیح" کا چار جلدوں میں ترجمہ و حاشیہ کے علاوہ آپ بہت سے مقالات اور آثار کے مؤلف ہیں۔ (۱)

(۱) کتاب "who is who" طبع سال ۱۹۷۴ء

کتاب "عبداللہ ابن سبا" اور کتاب "خمسون و مائة صحابی مختلق" کے بارے میں

شہرہ آفاق مستشرق

ڈاکٹر جیمس رابسن کا نظریہ

مؤلف کے نام ڈاکٹر جیمس کے خط کا ترجمہ

جناب محترم سید مرتضیٰ عسکری صاحب

گزشتہ اگست کے وسط میں آپ کی تالیف کردہ دو کتابیں "عبداللہ ابن سبا و اساطیر اخریٰ" اور "خمسون و مائة صحابی مختلق" موصول ہوئیں۔ میں نے انہی دنوں آپ کے نام ایک خط میں لکھا ہے کہ میں ایک ضعیف العمر شخص ہوں اور صحت مند بھی نہیں ہوں۔ اس لئے مجھے ان کتابوں کے مطالعہ کے لئے کافی وقت کی ضرورت ہے۔ ان کتابوں کے مطالعہ پر توقع سے زیادہ وقت صرف ہوا۔ میں نے کتابوں کو انتہائی دلچسپی سے دو بار پڑھ لیا۔ جی تو یہ چاہتا تھا کہ اس سلسلے میں ایک مفصل شرح لکھوں، لیکن میں چاہتا ہوں کہ اس وقت اس خط کے ذریعہ ان دو کتابوں کے بارے میں آپ کی تحقیقی روش اور عالمانہ دقت و باریک بینی کی ستائش کروں۔ اس پیری میں اطمینان کے ساتھ امید نہیں ہے کہ مستقل میں ایک مفصل شرح لکھ سکوں، کیوں کہ ممکن ہے میرا بڑھاپا اس مختصر خط کے لکھنے میں بھی رکاوٹ کا سبب بنے۔ اس لئے اس خط کے لکھنے میں مزید تاخیر کرنا مناسب نہیں سمجھتا۔

پہلی کتاب میں "عبداللہ ابن سبا اور سبائیوں کی داستان" کے بارے میں گئی تحقیق اور جزئیات مجھے بہت پسند آئے، کیوں کہ اس میں مشرق و مغرب کے قدیم و جدید مؤلفین اور ان کے استناد شدہ مآخذ کے بارے میں قابل قدر بحث کر کے موضوع کی بخوبی تشریح کی گئی ہے۔ صفحہ ۵۷ پر دیا گیا خاکہ انتہائی مفید ہے یہ خاکہ "سیف" کی روایات اور احادیث کے اصلی منابع کی بخوبی نشاندہی کرتا ہے اور واضح کرتا ہے کہ اس کے بعد کے مصنفوں نے کس طرح ان منابع میں سے کسی ایک یا سب پر استناد کیا ہے۔

اس کے بعد بعض ایسے علماء کی فہرست درج کی گئی ہے کہ جنہوں نے ابو داؤد وفات ۲۷۵ھ (کتاب میں غلطی سے ۳۱۶ھ لکھا گیا ہے) سے ابن حجر وفات ۸۵۲ھ کے زمانہ تک سیف کی روایتوں کی حیثیت کے بارے میں اپنا نظریہ پیش کیا ہے۔ ان سب لوگوں نے سیف کی تنقید کی ہے اور اس کے بارے میں "ضعیف"، "اس کی روایتیں متروک ہیں"، "ناجیز"، "جھوٹا"، "احتمالاً وہ زندیق ہے"، جیسے جملے

استعمال کئے ہیں۔ یہ سب علماء سیف کی روایتوں کے، ناقابل اعتماد، حتیٰ جعلی ہونے پر اتفاق نظر رکھتے ہیں۔ یہ ایک قوی اور مطمئن کردینے والی بحث ہے۔ حدیث کے راویوں کے بارے میں علماء کے نظریات کا مطالعہ کرتے ہوئے، میں اس بات کی طرف متوجہ ہوا ہوں کہ سب کے سب -- ایک راوی کی تقویت یا تضعیف پر -- اتفاق نظر نہیں رکھتے۔ لیکن سیف کے بارے میں کسی قسم کا اختلاف نہیں پایا جاتا ہے۔ اور یہ امر انسان کو تعجب اور حیرت میں ڈالتا ہے کہ -- اس کے باوجود -- اس طرح بعد والے مؤلفین نے آسانی کے ساتھ اس (سیف) کی روایتوں کو قبول کیا ہے؟! !

میں یہاں پرطبری کے بارے میں کچھ اظہار نظر کرنا چاہتا ہوں، جس نے سیف کی روایتوں کو نقل کرنے میں کسی قسم کی تردید نہیں کی ہے۔ عصر جدید کی تاریخ نویسی کے اسلوب کے مطابق تاریخ طبری ایک تاریخی اثر شمار نہیں ہوتا، کیونکہ، ایسا لگتا ہے کہ اس کا اصل مقصد اس کی دست رس میں آنے والی تمام روایتوں کو تحریر میں لانا تھا، بجائے اس کے کہ ان کی قدر و قیمت اور اعتبار کے بارے میں کسی قسم کا اظہار نظر بھی کرے۔ لہذا ایک انسان آسانی کے ساتھ سمجھ سکتا ہے کہ اس کی بعض روایتیں اس کی اپنی ہی نقل کردہ دوسری روایتوں سے زیادہ ضعیف ہیں۔ شائد اس کو آج کل کے زمانے میں ناقابل قبول اسلوب کے استعمال کی بنا پر معذور قرار دے دیں۔ کم از کم اس نے دوسروں کو بہت سی معلومات بہم پہنچائی ہیں۔ آپ جیسے باریک بین دانشور اور علماء، جعلی روایتوں کے درمیان سے صحیح (ومعتبر) روایتوں کی تشخیص دے سکتے ہیں۔

سیف کی ذکر کردہ روایتوں کے بارے میں آپ کی تحقیق (و بحث) کا طرز انتہائی دلچسپ اور مؤثر ہے۔ آپ نے پہلے سیف کی روایتوں کو بیان کیا ہے اور اس کے بعد ان روایتوں کا ذکر کیا ہے جو دوسروں سے نقل ہوئی ہیں۔ پھر ان دو قسم کی روایتوں کی آپس میں تطبیق اور موازنہ کیا ہے۔ ان روایات اور ان کی بیان شدہ اسناد کے بارے میں اس دقیق اور صحیح موازنہ نے واضح کر دیا ہے کہ سیف نے زیادہ تر نامعلوم (مجهول الہویہ) راویوں سے روایتیں نقل کی ہیں۔ اس سے خود یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دوسرے مؤلفین نے ان راویوں میں سے کسی ایک کا نام کیوں ذکر نہیں کیا ہے؟ اور اس طرح انسان اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ سیف نے خود ان راویوں کو جعل کیا ہے۔ (سیف کے بارے میں) یہ واقعی (قوی) الزام ایک قابل قبول منطقی نتیجہ ہے، جو سیف (کی روایتوں) کا دوسروں (کی روایتوں) سے موازنہ کرنے پر حاصل ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ بحث و گفتگو کے ضمن میں بیان ہوا ہے کہ سیف نے معجزانہ اتفاقات بیان کئے ہیں، جنہیں قبول نہیں کیا جاسکتا، جیسے: صحراؤں کی ریت کا مسلمانوں کے لئے پانی میں تبدیل ہوجانا یا سمندر کا ریگستانوں میں تبدیل ہوجانا یا گائے کے ریوڑ کا گفتگو کرنا اور مسلمانوں کے لشکر کو اپنی مخفی گاہ کے بارے میں خبر دینا اور اسی طرح کے دوسرے مطالب۔ سیف کے زمانے میں ایسی (جعلی) داستانوں کو تاریخی واقعات کے طور پر دوسروں کے لئے نقل کر دینا ممکن تھا، لیکن آج کل تحقیق و تجسس کرنے والے محققین کے لئے ایسی داستانیں ناقابل قبول ہیں۔ بعض اطمینان بخش بحث و گفتگو بھی (اس کتاب میں) زیر غور قرار پائی ہے جو "ابن سبا اور سبائوں" کے بارے میں سیف کی روایات کو مکمل طور سے (جعلی اور) غیر قابل اطمینان ثابت کرتی ہے، یقین نہیں آتا۔

مؤلف نے اس کتاب میں اشارہ کیا ہے کہ بعض مستشرقین کی اطلاعات سیف کی روایتوں پر مبنی ہیں۔ مثال کے طور پر مسلمانوں کی ابتدائی جنگوں میں بہت سے لوگوں کے قتل ہونے کی خبر اور یہ اعتقاد کہ ابن سبا نام کا ایک گمنام یہودی پیغمبر (ص) کے اصحاب کے اعتقادات میں نفوذ پیدا کر کے لوگوں کو عثمان کے خلاف شورش پر اکسانے کا اصلی محرک ہوا اور وہی عثمان (رض) کے قتل کا سبب

بھی بنا ، (اسی طرح) وہ علی (ع) اور طلحہ و زبیر کے درمیان جنگ کے شعلے بڑھکانے میں بھی کامیاب ہوا۔ بعض امور میں ممکن ہے یہ صحیح ہو، لیکن تمام مواقع پر برگز یہ حقیقت نہیں ہوسکتی۔ یہ (بات) عبد اللہ ابن سبا کے بارے میں دائرۃ المعارف اسلامی کے طبع اول اور دوم میں شائع ہوئے چند مقالات میں واضح طور پر ذکر ہوئی ہے۔ سیف نے قبیلہ تمیم سے سور ماؤں کو جعل کرنے میں کافی وقت صرف کیا ہے، یہ قبیلہ سیف کا خاندان تھا، لیکن سر و یلیم موبر بہت پہلے کہہ چکے ہیں کہ مرتدوں کی جنگوں کے دوران کس طرح قبیلہ تمیم نے خلیفہ اول کے لشکر کے سامنے ہتھیار ڈالنے تھے۔ بہا پر سرٹامس آرنالڈ کے بیان کی طرف بھی اشارہ کیا جاسکتا ہے جو اس امر کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ اسلام کے ابتدائی فتوحات زیادہ تر دینی عقائد کے پہلاؤ کے بجائے اسلامی حکومت کو وسعت دینے کے لئے تھے۔

دوسری کتاب (خمسون و مائے صحابی مختلف) میں اس نکتہ کی طرف توجہ دی گئی ہے کہ سیف کا وجود دوسری صدی ہجری کی پہلی چوتھائی میں تھا اور وہ قبائل "مضر" میں "تمیم" نامی ایک قبیلہ سے تعلق رکھتا تھا اور کوفہ کا رہنے والا تھا، یہ مطلب انسان کو سیف کی داستانیں گھڑنے میں اس کے خوبشات اور اسباب و عوامل کا مطالعہ کرنے میں مدد کردیتا ہے اس کتاب میں "زنداقہ" اور "مانی" کے پیروں کے بارے میں بھی بحث ہوئی ہے، چونکہ اُس معاشرے میں خاندانی تعصب کا سلسلہ پیغمبر (ص) کے زمانہ سے عباسیوں تک جاری رہا ہے اور اس تعصب کی وجہ سے سیف شمالی قبائل کی تعریفیں کرتا ہے اور ان سے بہادر اور شعراء جعل کرتا ہے، جنہوں نے اس قبیلہ کے سور ماؤں کے بارے میں شعر کہے ہیں، اس نے قبیلہ "تمیم" سے پیغمبر کے کچھ اصحاب جعل کئے ہیں اور غزوات اور جنگوں کی داستانیں گڑھی ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اور اپنے جعلی سورماؤں کی بہادری جتلا نے کے لئے لاکھوں لوگوں کو قتل کرنے اور بہت سے افراد اسیر بنانے کا ذکر کیا ہے۔ جو اشعار اس نے اپنے سور ماؤں سے منسوب کئے ہیں وہ قبائل "مضر" پھر قبیلہ "تمیم" اور "بنی عمرو" کی ستائش و مدح سے مربوط ہیں، کہ سیف اسی خاندان سے تعلق رکھتا ہے (الف)۔ سیف نے قبیلہ "مضر" کے بعض لوگوں کو ان جنگوں کے اصلی ہیرو کے عنوان سے پیش کیا ہے، جن کے حقیقی رہبر دوسرے قبیلوں کے بہادر تھے۔ بعض موارد میں (سیف نے) اس وقت کے معاشرے میں موجود افراد کو بہادروں کے طور پر پیش کیا ہے اور بعض دیگر موارد میں کچھ اور (جعلی) رہبروں کا نام لیا ہے جو اس کے (اپنے) تخیل کی ایجاد ہیں۔ یہ موضوع بھی مورد بحث قرار پایا ہے کہ سیف کی جھوٹی روایات کا (مقصد) ایک طرف عام لوگوں (مسلمانوں) کے افکار میں تشویش پیدا کر کے ان کے اعتقادات میں تبدیلیاں لانا تھا اور دوسری طرف (مسلمانوں کے لئے) غیر مسلمین میں ایک غلط تصور ایجاد کرنا تھا۔ سیف سند جعل کرنے اور جھوٹی خبریں گڑھنے میں ایسی مہارت رکھتا تھا کہ اس کی جعلی روایتیں (بعض افراد کے نزدیک) ایک حقیقی تاریخ کے عنوان سے مورد قبول قرار پائی ہیں۔

یہ سیف کی خطاؤں کا ایک خلاصہ ہے، جس کی وجہ سے وہ مجرم قرار پایا ہے۔ "مؤلف" نے کتاب کے اصلی حصہ میں ۲۲/اشخاص (جعلی اصحاب) کے بارے میں مفصل بحث کی ہے اور سیف کی روایتوں کے چند نمونے پیش کر کے واضح طور پر ثابت کیا ہے کہ سیف کی روایتیں کس طرح بنیادی منابع اور موثق اسناد کے ساتھ زبردست تضاد رکھتی ہیں۔ روایت جعل کرنے میں ہی نہیں بلکہ

الف۔ سیف کا نسب قبیلہ تمیم کے ایک خاندان "بنی عمرو" تک پہنچتا ہے۔

ایسے راویوں کے نام ذکر کرنے میں بھی یہ فرق صاف نظر آتا ہے جن کا حقیقت میں کوئی وجود ہی نہیں تھا۔

یہ کتاب انتہائی دقت و مہارت کے ساتھ لکھی گئی ہے اور اس میں سیف (کی روایتوں) کے قابل اعتماد ہونے کے خلاف انتہائی اطمینان بخش بحث کی گئی ہے۔ جب کہ بعض معروف مولفین نے بھی سیف کی روایتوں کو اپنی تالیفات میں نقل کیا ہے، اس کے علاوہ سیف کی دو کتابیں (فتوح و جمل) پر بھی بحث کی گئی ہے اور ثابت کیا گیا ہے کہ ان کے مطالب اور اس کے بعد والے مولفین کی تالیفات (جنہوں نے ان مطالب پر تکیہ کیا ہے) بھروسہ کے قابل نہیں ہیں۔

یہ (کتاب) ایک انتہائی محکم اور فیصلہ کن تحقیق ہے، جو بڑی دقت، دور اندیشی، اور تنقید کی عالی کیفیت پر انجام پائی ہے۔ مجھے اس بات پر انتہائی خوشی ہے کہ ان بحثوں کے مطالعہ کے لئے کافی وقت نکال سکا۔ یہ بحثیں میرے لئے مکمل طور پر قابل قبول اور اطمینان بخش ہیں، اور مطمئن ہوں کہ جو لوگ ان کتابوں کا کھلے ذہن سے مطالعہ کریں گے وہ ان میں موجود تنقید کی توانائی کی ستائش کریں گے۔

کتابیں ارسال کرنے پر آپ کا انتہائی شکر گزار ہوں اور معذرت چاہتا ہوں کہ پیری اور دیگر ناتوانیوں کی وجہ سے جواب لکھنے میں تاخیر ہوئی۔

آپ کا عقیدت مند
جیمس رابسن

پتہ : جیمس رابسن - ۱۷ ووڈ لینڈز ڈرایو۔ گلاسکو، Q.E9,4G انگلستان

مقدمہ مؤلف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلام کی چودھویں صدی اختتام کو پہنچنے والی ہے، زمانے کے اس قدر طولانی فاصلہ نے اسلام کی صحیح شکل پہنچانے کے کام کو انتہائی دشوار بنا دیا ہے۔ حقیر نے گزشتہ چالیس برسوں سے زیادہ عرصہ کے دوران معرفت کی اس راہ میں حتی المقدور تلاش و کوشش کی ہے تاکہ شائد اسلام کو اس کی اصلی صورت میں پایا جائے جس صورت میں وہ چودہ سو سال پہلے تھا چون کہ اسلام کو پہنچانے کے لئے اس کے سوا اور کوئی چارہ نہ تھا اور نہ ہے کہ اس سلسلے میں قرآن مجید، پیغمبر اکرم (ص) کی سیرت اور آپ (ص) کی احادیث کی طرف رجوع کیا جائے۔ لہذا ہم ابتدا میں قرآن کی درج ذیل آیت شریفہ کی طرف رجوع کرتے ہیں :

> هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِي نَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلٍ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ < (الف)

(الف). آل عمران / ۷

”وہ جس نے آپ پر وہ کتاب نازل کی ہے جس میں کچھ آیتیں محکم اور واضح ہیں جو اصل کتاب ہیں اور کچھ متشابہ ہیں (وہ حصہ جو واضح و روشن نہیں ہے)۔ اب جن کے دلوں میں کجی ہے وہ ان ہی متشابہات کے پیچھے لگ جاتے ہیں تا کہ فتنہ برپا کریں اور من مانی تاویلیں کریں حالانکہ اس کی تاویل کا علم خدا کو اور انہیں ہے جو علم میں رسوخ رکھنے والے ہیں۔“

قرآن کریم کی طرف رجوع کرنے سے معلوم ہوتا ہے، قرآن مجید میں بعض آیات متشابہ ہیں جو فتنہ انگیزوں کے لئے بہانہ ہیں اور ان کی تاویل خدا کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ دوسری طرف خدائے تعالیٰ قرآن مجید کی تاویل کے طریقہ کو درج ذیل آیت میں معین فرماتا ہے :

>”وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ“ <(الف)

”اور ہم نے آپ (ص) کی طرف بھی ذکر (قرآن) کو نازل کیا ہے تاکہ جو کچھ لوگوں کے لئے نازل کیا گیا ہے اسے ان سے بیان اور ان پر واضح کر دیں“

خدائے تعالیٰ اس آیت شریفہ میں پیغمبر اکرم (ص) سے فرماتا ہے: ہم نے ذکر -قرآن مجید--- کو آپ (ص) پر نازل کیا تاکہ آپ (ص) وہ سب کچھ لوگوں سے بیان کر دیں جو قرآن مجید میں ان کے لئے نازل کیا گیا ہے۔ لہذا قرآن مجید کی تفسیر جس کی بعض آیات متشابہ ہیں فقط پیغمبر اکرم (ص) کے ذریعہ ہونی چاہئے اور قرآن مجید کی تفسیر کو سیکھنے کا طریقہ ہمیشہ آنحضرت (ص) کی حدیث اور بعض اوقات آپ (ص) کی سیرت ہے، کیونکہ رسول خدا (ص) کبھی کبھی اپنے عمل و کردار سے قرآن مجید کی تفسیر فرماتے تھے، جیسے: یومیہ نماز کے بارے میں قرآن مجید نے حکم فرمایا ہے اور پیغمبر اسلام (ص) نے اسے اپنے عمل کے ذریعہ لوگوں کو سکھایا، پس آنحضرت (ص) کی یومیہ نماز ان آیات کی تفسیر ہے جو قرآن مجید

(الف)۔ نحل/۴۴

میں نماز کے بارے میں بیان ہوئی ہیں۔ (الف) اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی معرفت حاصل کرنے کے لئے پیغمبر اکرم (ص) کی حدیث اور آپ (ص) کی صحیح سیرت --- جس کا مجموعہ آپ (ص) کی سنت ہے --- کی طرف رجوع کرنے کے علاوہ کوئی اور طریقہ نہیں ہے اور رسول اکرم (ص) کی سنت تک دست رسی کا راستہ بھی اہل بیت پیغمبر (ص) اور آپ (ص) کے اصحاب پر منحصر ہے ان دوراستوں کے علاوہ سنت رسول (ص) تک پہنچنا محال ہے ان دو اسناد کے بارے میں بھی قرآن مجید فرماتا ہے:

>”وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ...“ <(ب)

”اور تمہارے اطراف کے علاقہ کے لوگوں میں بھی منافقین ہیں اور اہل مدینہ میں تو وہ بھی ہیں جو نفاق میں ماہر اور سرکش ہیں تم ان کو نہیں جانتے ہو لیکن ہم خوب جانتے ہیں۔“

ان منافقین کو --- جو پیغمبر خدا (ص) کے زمانے میں مدینہ میں تھے --- خدا کے علاوہ کوئی نہیں جانتا تھا۔ وہ سب پیغمبر اکرم (ص) کے صحابیوں (ج) میں سے تھے۔ حقیر نے ان صحابیوں میں سے مؤمن و منافق کی پہچان کرنے کی غرض سے ان کی زندگی کے سلسلے میں تحقیق شروع کی ہے، خواہ وہ

(الف)۔ آنحضرت (ص) کی مشہور و معروف حدیث جس میں آپ (ص) نے فرمایا: صَلُّوا كَمَا رَبَّيْتُمُونِي أُصَلِّي (جس طرح مجھے نماز پڑھتے دیکھتے ہو، اس طرح نماز پڑھو۔

(ب)۔ توبہ / ۱۰۱

(ج) صحابی کے بارے میں جمہور کی تعریف ملاحظہ ہو: الصَّحَابِيُّ مِنَ لِقَى النَّبِيِّ مُؤْمِنًا بِهِ وَ مَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ، فَيَدْخُلُ فِي مَنْ لَقِيَهِ مِنْ طَالَتِ مَجَالِسَتَهُ لَهُ أَوْ قَصْرَتِ، وَ مِنْ رَوَى عَنْهُ أَوْلَمَ يَرُو، وَ مِنْ غَزَامَعَهُ أَوْلَمَ يَغْزُو، وَمَنْ رَأَى أَوْ رَوَى لَهُ لَمْ يَرَهُ لِعَارِضِ كَالْعَمَى (و انہ لم یبق بمکة ولا الطائف احد فی سنہ عشر الا اسلم و شہد مع النبی حجة الوداع، و انہ لم یبق فی الاوس والخزرج احد فی آخر عهد النبی الادخل فی الاسلام و ما مات النبی و واحد منهم یظهر الکفر) ملاحظہ ہو ابن حجر کی کتاب "الاصابه فی معرفة الصحابه" جلد اول کا مقدمہ ص/۱۲ اور ۱۶۔

تفسیر قرآن ، اسلامی احکام اور دیگر علوم اور معارف اسلامی کے سلسلے میں پیغمبر (ص) کی احادیث ، فرمائشات اور سیرت بیان کرنے والے ہی کیوں نہ ہوں!

چونکہ اہل بیت (ع) پیغمبر (ص) اور آپ (ص) کے اصحاب کی زندگی کے بارے میں معرفت حاصل کرنا حقیقت میں اسلام کی معرفت ہے، اس لئے ہم نے ان دونوں کی زندگی پر تحقیقات شروع کی۔ ان کی نجی زندگی ، باہمی میل ملاپ، تازہ مسلمانوں سے سلوک ، غیر مسلم اقوام سے تعلقات ، فتوحات اور ان کے ذریعہ پیغمبر (ص) اسلام سے روایتیں نقل کرنے کے موضوعات کو مورد بحث و تحقیقات قرار دیا اور دسیوں سال کے مطالعہ اور تحقیق کے نتیجہ میں میرے سامنے حیرت انگیز مطالب واضح ہوئے۔ معلوم ہوا کہ سیرت ، تاریخ اور حدیث کی روایتوں میں اس قدر غلط بیانی اور خلط ملط کی گئی ہے جس کی کوئی حد نہیں۔ قاتل کو مقتول، ظالم کو مظلوم، رات کو دن اور دن کو رات دکھانے میں کوئی کسر باقی نہیں رکھی گئی ہے۔ مقدس اور پارسا ترین صحابی ، جیسے ، ابوذر، عمار ، حجر ابن عدی کا بدکار ، احمق ، سازشی اور تخریب کار کے طور پر تعارف کرایا گیا ہے اور اس کے مقابلے میں معاویہ ، مروان بن حکم ، ابوسفیان اور زیاد جیسے افراد کو پاک دامن، بے گناہ اور خدا پرست کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ پیغمبر اکرم (ص) کی احادیث و سیرت کے بارے میں اس قدر جھوٹی اور بیہودہ حدیثیں اور افسانے گھڑے گئے ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے صحیح اسلام کا اندازہ لگانا ناممکن بن گیا ہے۔ یہی جعلی اور جھوٹی احادیث ، اسلام کے چہرے پر بدنما داغ بن گئی ہیں۔ ملاحظہ ہو ایک مثال:

حضرت عائشہ (رض) سے ایک روایت:

تیمم سے مربوط آیت کی شان نزول کے بارے میں صحیح بخاری ، صحیح مسلم، سنن نسائی ، موطاء مالک ، مسند احمد، ابوعوانہ ، تفسیر طبری اور دیگر موثق و معتبر کتابوں میں ام المؤمنین عائشہ سے اس طرح روایت ہوئی ہے:

عائشہ نے کہا: پیغمبر (ص) کی مسافرتوں میں سے ایک سفر میں ہم مدینہ سے باہر آئے اور مقام "بیداء" یا "ذات الجیش" پہنچے۔ (حموی نے دونوں مقام کی تشریح میں کہا ہے کہ یہ مدینہ کے نزدیک ایک جگہ ہے ، جہاں پر پیغمبر اسلام (ص) نے غزوہ بنی المصطلق سے واپسی پر عائشہ کے گلے کے بار کو ڈھونڈنے کے لئے اپنے لشکر کے ساتھ پڑاؤ ڈالا تھا) عائشہ نے کہا:

وہاں پر میرے گلے کا بار گر کر گم ہو گیا تھا۔ پیغمبر (ص) اس کی تلاش کے لئے وہاں رُکے اور لشکر نے بھی پڑاؤ ڈالا۔ اس سر زمین پر پانی نہ تھا اور لوگوں کے پاس بھی پانی نہیں تھا۔ صبح ہوئی ، پیغمبر (ص) میری آغوش میں سر رکھے سوئے ہوئے تھے!!! ابوبکر آئے اور مجھ سے مخاطب ہو کر کہنے لگے پیغمبر (ص) اور تمام لشکر کو تم نے یہاں پر اسیر کر رکھا ہے، نہ لوگوں کے پاس پانی ہے اور نہ یہاں پر پانی ملنے کا امکان ہے ابوبکر نے جی بھر کے مجھ سے تلخ کلامی کی، اور جو منہ میں آیا مجھے کہا اور اپنے ہاتھ اور انگلیوں سے میرے پہلو میں چٹکی لیتے تھے، میری آغوش میں پیغمبر (ص) کا سر تھا، اس لئے میں بل نہیں سکتی تھی!!

اس وقت پیغمبر (ص) نیند سے بیدار ہوئے، پانی موجود نہیں تھا خدائے تعالیٰ نے آہ تيمم نازل فرمایا۔ اسید بن حضیر انصاری نے کہا: یہ آپ --- خاندان ابوبکر --- کی پہلی خیر و برکت نہیں ہے جو ہمیں نصیب ہو رہی ہے یعنی اس سے پہلے بھی ، خاندان ابوبکر ، کی خیر و برکت ہمیں نصیب ہوتی رہی ہے میرے والد ، ابوبکر نے کہا: خدا کی قسم ! مجھے معلوم نہیں تھا --- میری بیٹی ! --- کہ تم کس قدر خیر و برکت سے مالا مال ہو! اس وقت جو تم یہاں پر مسلمانوں کے رکنے کا سبب بنی تو خدائے تعالیٰ نے تیری وجہ سے ان پر کس قدر برکت نازل کی اور ان کے کام میں آسانی عنایت فرمائی ! صحیح بخاری کی روایت اور دوسروں کی روایتوں کے مطابق، عائشہ نے کہا: آخر کار جب میرے اونٹ کو اپنی جگہ سے اٹھایا گیا ، تو میرے گلے کا بار اس کے نیچے مل گیا۔

ہم نے اس حدیث پر کتاب ”احادیث عائشہ“ میں تفصیل سے بحث و تحقیق کی ہے، اس لئے یہاں پر اس کے صرف ایک حصہ پر بحث کرتے ہیں۔ (الف)

(الف)۔ ملاحظہ ہو مؤلف کی کتاب ”احادیث شیعہ“ حصہ دوم فصل ”المسابقة والتيمم والافک“۔

عائشہ کی روایت پر تحقیق:

اولاً ، کہا گیا ہے کہ یہ واقعہ پیغمبر اکرم (ص) کے غزوہ بنی مطلق سے واپسی پر رونما ہوا ہے، یعنی جنگ احزاب --- جو جنگ خندق کے نام سے مشہور ہے --- کے بعد یہ جنگ (غزوہ بنی المطلق) ۶ ھ میں واقع ہوئی ہے۔ اس غزوہ میں مہاجر و انصار کے درمیان کنوئیں سے پانی کھینچنے کے مسئلہ پر اختلاف رونما ہوا اور نزدیک تھا کہ آپس میں لڑ پڑیں، اس لئے رسول خدا (ص) نے لشکر کو بے موقع کوچ کرنے کا حکم دیا تاکہ آپ (ص) اصحاب کے درمیان اس احتمالی ٹکراؤ کو روک سکیں۔ آپ (ص) اس سفر میں کسی جگہ پڑاؤ نہیں ڈالتے تھے، مگر یہ کہ نماز کے وقت، اور نماز ادا کرنے کے وقت سے زیادہ نہیں رکتے تھے اس طرح رات گئے تک سفر کرتے تھے اور جب رات کے آخری حصہ میں کہیں رکتے تھے تو اصحاب تھکاوٹ سے نڈھال ہو کر سو جاتے تھے۔ رسول خدا (ص) اور آپ (ص) کے لشکر کی اس غزوہ سے واپسی کے دوران ایسی حالت تھی کہ پیغمبر اکرم (ص) کے لئے ممکن نہیں تھا کہ بلا سوچے سمجھے صرف عائشہ کے گلے کے بار کے لئے، کہیں رات بھر کے لئے عائشہ کی روایت میں بیان شدہ صورت میں پڑاؤ ڈالتے۔

اس کے علاوہ دوسری ایسی روایتیں بھی موجود ہیں جن میں اس آیت کی شان نزول، ام المؤمنین کی بیان کردہ شان نزول کے برخلاف ہے۔ ہم یہاں پر ان روایتوں کے بیان سے صرف نظر کرتے ہوئے اس سلسلے میں صرف قرآن مجید کی طرف رجوع کرتے ہیں:

قرآن مجید میں دو جگہوں پر وضو و غسل اور ان کے بدل یعنی تیمم کا ایک ساتھ ذکر ہوا ہے۔

اولاً سورہ نسا کی ۴۳ ویں آیت میں فرماتا ہے:

”عَلَيْهَا الَّذِي نَأْمَنُوا لِاتَّقَرَّبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعًىٰ دَأْبًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا“ (نسا/۴۳)

ایمان والو ! خبردار نشہ کی حالت میں نماز کے قریب بھی نہ جانا، جب تک یہ بوش نہ آجائے کہ تم سمجھنے لگو کیا کہہ رہے ہو، اور جنابت کے حالت میں بھی (مسجد میں داخل نہ ہونا) مگر یہ کہ راستے سے گزر رہے ہو، جب تک غسل نہ کرلو اور اگر بیمار ہو یا سفر کی حالت میں ہو اور کسی کے پاخانہ نکل

آئے ، یاعورتوں سے باہم جنسی ربط قائم کرو اور پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے تیمم کرلو ، اس طرح کہ اپنے چہروں اور ہاتھوں پر مسح کرلو بیشک خدا بہت معاف کرنے والا اور بخشنے والا ہے۔

ثانیاً سورہ مائدہ کی چھٹی آیت میں فرماتا ہے :-

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسِحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعًىٰ دَاطِئًا فَاْمَسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ“ (مائدہ ۶/)

ایمان والو! جب بھی نماز کے لئے اٹھو تو پہلے اپنے چہروں کو اور کہنیوں تک اپنے ہاتھوں کو دھوؤ اور اپنے سر اور ٹخنے تک پیروں کا مسح کرو اور اگر جنابت کی حالت میں ہو تو غسل کرو اور اگر مریض ہو یا سفر کی حالت میں ہو یا پاخانہ وغیرہ نکل آیا ہے یاعورتوں سے باہم جنسی تعلق قائم کرو اور پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے تیمم کرلو ، اس طرح کہ اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرلو۔

اس لحاظ سے اسی وقت جب وضو اور غسل کا حکم بیان ہوا ، تیمم کا حکم بھی بیان ہوا ہے ایسا نہیں ہے کہ مسلمانوں نے ۱۳ سال مکہ میں اور ۵ سال مدینہ میں صرف وضو اور غسل کیا اور انہیں کبھی تیمم کرنے کی ضرورت ہی نہ پڑی ہو یہاں تک کہ خدائے تعالیٰ نے ام المؤمنین کے گلے کے بار کی برکت سے مسلمانوں کو یہ سہولت عنایت کی ہو !!
موضوع کی اہمیت :-

ہم نے یہاں پر عائشہ کی حدیث کو نمونہ کے طور پر بیان کیا ہے۔ عائشہ کی اس حدیث میں آیہ کریمہ کی شان نزول کی بات کی گئی ہے جو بذات خود علم تفسیر کا جزو ہے ، اور تیمم کی علت کے بارے میں تشریح بھی کی گئی ہے جو حقیقت میں احکام اسلام میں سے ایک حکم ہے اور اس کے علاوہ پیغمبر اسلام (ص) کی سیرت کی بات بھی کی گئی ہے کہ کس طرح رسول خدا (ص) نے اپنی بیوی کی خوشنودی کے لئے جذبات میں آکر تمام مصلحتوں سے چشم پوشی کر کے لشکر اسلام کے ساتھ ایک خشک اور بے آب سرزمین پر صرف اپنی بیوی کے گلے کے بار کے لئے صبح تک پڑاؤ کیا۔ جب کہ کسی عام فوجی کمانڈر سے بھی اس قسم کی توقع نہیں کی جاسکتی ہے چہ جائے کہ حکمت و بصیرت والے پیغمبر (ص) سے !! اور سب سے بڑھ کر اس حدیث سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ خدائے تعالیٰ نے اس ناشائستہ ویے جاعل پر اپنے پیغمبر (ص) کی تنبیہ اور سرزنش کرنے کے بجائے قرآن مجید کی ایک آیت نازل فرما کر تیمم کا حکم جاری کیا اور اس طرح مسلمانوں کی ایک گتھی حل کر دی ۔

دشمنان اسلام اس حدیث اور داستان سے کیا نتیجہ لیں گے ؟! افسوس! کہ اس قسم کی احادیث جو اسلام کو حقیر و پست اور پیغمبر اسلام (ص) کو ہلکا ، شہوت پرست اور کم عقل ثابت کرتی ہیں، بہت ہیں۔

ہم اس پوزیشن میں نہیں ہیں کہ اس قسم کی احادیث کو ام المؤمنین عائشہ ، ابوہریرہ اور دیگر اصحاب سے نسبت دینے کی تصدیق کریں اور کہیں کہ یہ نسبت سو فیصدی صحیح ہے ، ممکن ہے ان میں سے بعض کو زندیقیوں یا دیگر دشمنان اسلام نے دین میں تخریب کاری کے لئے جعل کر کے ان سے منسوب کر دیا ہو۔ لیکن یہ ناقابل انکار حقیقت ہے کہ اس قسم کی احادیث ، حدیث کی مشہور ترین و صحیح کتابوں ، معتبر تفسیروں ، سیرت اور تاریخ کی موثق کتابوں میں درج ہیں۔ اس قسم کی احادیث حقائق کو اس حد تک الٹا دکھانے کی باعث بنی ہیں کہ خدا کی صفات کو غلط رنگ میں پیش کر کے مجسم و مرئی اور پیغمبر خدا (ص) کو ایک شہوت پرست اور بے شعور اور قرآن مجید کو ناقص و قابل اصلاح صورت میں دکھایا گیا ہے۔ (الف)

پروردگارا! مسلمانوں کے باور کئے گئے ان ہزاروں جھوٹ اور افسانوں کے مقابلے میں کیا کیا جائے؟ ایک ہزار سال سے زیادہ عرصہ گزر چکا ہے کہ مسلمان ان افسانوں کے عادی بن کر ان پر اعتقاد رکھتے ہیں اور انہیں اسلام کی صحیح احادیث، پیغمبر اکرم (ص) کی سچی سیرت، اسلام کی موثق تاریخ کے طور پر تسلیم کرچکے ہیں اور اسی سبب سے صحیح اسلام کو نہیں پہچان سکے ہیں!

خداوند! کیا ان منحرف شدہ حقائق کو چودہ سو سال کے بعد حقائق آشکار کرکے ہزاروں جرائم سے پردہ اٹھایا جائے یا مسلمانوں کی عظیم اکثریت کی چاہت کے سامنے ہتھیار ڈال دئے جائیں اور خاموش تماشائی بن کر زبان پر مہر لگالی جائے؟!

بار الہا! کیا یہاں پر خاموشی اختیار کرنا ان تمام جرائم پر پردہ ڈالنے کے مترادف نہیں ہے؟ اور کیا خود یہ خاموشی سب سے بڑا گناہ نہیں ہے؟ جی ہاں! بیشک ان تمام جرائم کے مقابلے میں خاموشی اختیار کرنا خود ان جرائم سے سنگین تر جرم ہے۔ اسی لئے حقیر نے حدیث و تاریخ، حدیث کی شناخت اور اسلام کی صحیح تاریخ کے سلسلے میں بحث و تحقیق شروع کی ہے اور خدا کی خوشنودی کے لئے اس

الف) مؤلف کا مقالہ ”سرگزشت حدیث“ ملاحظہ ہو۔

کی مدد سے قدم آگے بڑھائے ہیں۔

اب قارئین کرام اور علوم اسلامی کے محققین کی خدمت میں کتاب ”خمسون و مائة صحابی مختلف“ کے مباحث کا پہلا حصہ پیش کیا جاتا ہے۔

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم

العسکری

تہران: ۲۴ جمادی الثانی ۱۳۹۶ هـ

مکتبۃ ترجمت
Translation Movement

دوسرا حصہ :

کتاب کے مباحث :

- سیف کو پہچاننے ۔
- زندیق وزندیقان۔
- مانى اور اس کا دين ۔
- مانويوں کے چند نمونے ۔
- يمانى و نزارى قبيلوں کے درميان خاندانى تعصبات۔
- نزار قبيلہ کے بارے میں سيف کا تعصب۔
- اسلامى مأخذ میں سيف کی احاديث کا نفوذ ۔
- سيف کی احاديث کے پھيلاؤ کے اسباب ۔
- گزشتہ فصلوں کا ايک خلاصہ۔

سيف کو پہچاننے

يروى الموضوعات عن الاثبات

سيف اپنے جعل کردہ جھوٹ کو معروف ومعتبر راويوں سے نسبت دے کر حقيقت کے طور پر نقل کرتا ہے ۔
علمائے رجال

اس بحث کے آغاز کا مقصد

۱۳۷۵ ہجری میں جب کتاب ” عبد اللہ ابن سبا“ پہلی بار چھپ رہی تھی ،میں اس کی شائع شدہ فصلوں کے باقاعدہ مطالعہ کے دور ان متوجہ ہوا کہ ابن سبا اور سبائیوں کے افسانہ کے علاوہ اسلامی تاریخ کے مصادر میں اور بھی بہت سی داستانیں اور افسانے شامل کئے گئے ہیں یہی امر اس کا سبب بنا کہ تاریخ اسلام کے ان افسانوں میں ذکر شدہ بیشتر سور ماؤں کو شک وشبہ کی نگاہ سے دیکھوں ۔ میں نے کتاب کی طباعت کو طویل عرصہ کے لئے ملتوی کر دیا تاکہ اس موضوع کے بارے میں بیشتر تحقیق کروں ۔اس تحقیق وتجسس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اصحاب ،تابعین سپہ سالاروں ،شعراء اور پیغمبر اکرم (ص)کی احاديث کے راويوں میں ایسی بہت سی معروف اور تاریخی شخصیتوں کو پایا جن میں سے کسی ایک کا بھی حقيقت میں کوئی وجود ہی نہیں تھا ۔

اسی طرح بہت سی فرضی جگہوں اور سرزمینوں کے ناموں سے بھی سامنا ہوا کہ افسوس !ان کے نام جغرافیہ کی کتابوں میں بھی ذکر ہوئے ہیں ،جب کہ یہ سب خیالی افسانے گڑھنے والوں کی تخلیق تھے اور حقيقت میں ان کا کہیں کوئی وجود ہی نہیں تھا۔

اس کے علاوہ معلوم ہوا کہ اصل خبروں یاتاریخی واقعات کے سالوں میں بھی خود غرضانہ طور پر تحریفی کی گئیں ہیں اور انہیں نام نہاد معتبر کتابوں میں درج بھی کیا گیا ہے۔

ہم نے ”کتاب عبداللہ بن سبا“ کے مطالب کے ساتھ مجبوراً مذکورہ بحث کو اس کتاب کے ساتھ مربوط کیا اور ان افسانوں میں سے بعض کو اس میں نقل کیا اور ان میں سے بعض خیالی سور ماؤں کے بارے میں اشارہ پر اکتفا کرتے ہوئے کتاب کو پائے تکمیل تک پہنچادیا اور اسے ”عبداللہ ابن سبا مدخل“ یعنی اس تحقیق و بحث کا مقدمہ قرار دیا۔

اس کتاب کی اشاعت کے بعد، میں نے سکون و اطمینان کے ساتھ افسانوں کے بارے میں مطبوعہ اور غیر مطبوعہ (قلمی) کتابوں اور نسخوں میں تحقیق و جستجو شروع کی اور اس کام کو اس حد تک جاری رکھا کہ کہ خدائے تعالیٰ نے مختلف گروہوں کے افسانوی سور ماؤں کی قابل ذکر تعداد کی شناخت حاصل کرنے میں میری رہنمائی فرمائی ان میں بہت سے فرضی اور نام نہاد اصحاب رسول (ص) بھی نظر آتے ہیں، یہ ایسے اصحاب اور سورما ہیں جن کا حقیقت میں کوئی وجود ہی نہیں ہے اور یہ سب کے سب، سیف بن عمر تمیمی وغیرہ جیسے مجرموں کے ہاتھوں، اسلام اور اسلام کی تاریخ کے ساتھ غداری، حقائق کی پردہ پوشی مسلمانوں کے ذہنوں کو مشوش کرنے، اسلام کے دشمنوں کی حوصلہ افزائی اور انہیں مشتعل کرنے کے لئے جعل و تخلیق کئے گئے ہیں۔

ہم نے تاریخ اسلام پر ہوئے ظلم کے ایک گوشے کو آشکار کرنے اور حقائق و واقعات کے چہرے سے پردہ اٹھانے کے لئے جعلی اور افسانوی اصحاب کی رونمائی کو دیگر جھوٹے اور فرضی چہروں کی رونمائی پر ترجیح دی، اور ان میں سے صرف ۱۵۰ اصحاب پر ہی اکتفا کی اور اس مجموعہ کا نام ”۱۵۰ جعلی اصحاب“ رکھا جو آپ کے ہاتھ میں ہے، جیسا کہ پہلے بیان ہوا کہ کتاب ”عبداللہ بن سبا“ در حقیقت اس بحث میں داخل ہونے کی ایک دہلیز اور مقدمہ تھا۔

ہم نے کتاب عبد اللہ ابن سبا میں ثابت کر دیا ہے کہ ابن سبا کے وجود کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور یہ سیف بن عمر تمیمی کی فرضی تخلیق ہے۔ اس طرح اس کتاب میں بھی قارئین کرام مشاہدہ کریں گے یہ اصحاب سیف بن عمر کے جعل کردہ افسانوی سورما تھے اور ان میں سے ایک بھی حقیقت میں وجود نہیں رکھتا تھا۔

سیف بن عمر کون ہے ؟

حقیقت میں یہ سیف کون ہے کہ جس نے اتنے اصحاب اور سورما اور تاریخی واقعات جعل کئے اور گڑھے میں؟ اس کے جھوٹ سجائی میں تبدیل ہو گئے ہیں، افسانے حقیقت میں بدل گئے ہیں اور اس کے مذاق سو فیصدی سنجیدہ مطالب کی صورت میں تاریخ کی معتبر کتابوں میں درج کئے گئے ہیں؟! ہمیں افسوس ہے کہ سیف کی کوئی تصویر ہماری دست رس میں نہیں ہے کہ اسے لوگوں کے سامنے پیش کریں اور اس کی مکمل سوانح حیات بھی دستیاب نہیں ہے جس سے اس کے خاندان، تربیت کے ماحول اور علمی قابلیت کے بارے میں پتہ چلتا جس کے ذریعہ ہم اس غیر معمولی افسانہ ساز اور جھوٹ گڑھنے والے کی تصویر اپنے ذہن میں مجسم کرتے۔ لیکن اس کے باوجود بعض علما اور دانشوروں کی تالیفات نے اس کی طرز تفکر، دینی اعتقادات اور دیگر اخلاقی خصوصیات کے بارے میں ہماری رہنمائی کی ہے۔

کتاب ”عبداللہ ابن سبا“ میں ہم نے پڑھا کہ علماء نے سیف کی زندگی کے حالات کے بارے میں لکھا ہے کہ: وہ بغدادی اور دراصل کوفی تھا، اس کی احادیث اور بیانات کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہے بلکہ ضعیف اور ناقابل اعتماد ہیں۔ سیف کی کوئی حیثیت نہیں ہے اس کی احادیث جھوٹی اور جعلی ہیں، اور وہ اپنی حدیثوں کا خود اور تنہا راوی ہے بالآخر سیف ایک زندیق (مانوی مذہب کا پیروکار) ہے۔ جس

نے ” فتوح وردہ ” اور ” جمل وعلی (ع) وعائشہ کی راہ ” نام کی دو کتابیں تالیف کی ہیں۔ اور کہا گیا ہے کہ سیف ۱۷۰ ہجری میں عباسی خلیفہ ہارون رشید کے زمانے میں فوت ہوا ہے۔ (۱)

گزشتہ بحث میں درج ذیل مطالب ہمارے مد نظر ہیں :

اول :۔سیف بن عمر در اصل کوفی اور بغداد کا رہنے والا تھا۔

دوم:۔علمائے رجال نے اسے زندیق (مانوی مذہب کا پیروکار) جانا ہے۔

سوم:۔علماء اس بات پر متفق ہیں کہ سیف، احادیث اور داستانوں کو خود جعل کرتا تھا، وہ افسانہ ساز اور جھوٹ گڑھنے والا تھا۔ خدا کی مدد سے اس کتاب کی آئندہ فصلوں کے ضمن میں اس موضوع پر بحث و تحقیق کی جائے گی۔

چہارم:۔ ”جمل“ و ”فتوح“ کے نام سے تالیف کی گئی اس کی دو کتابیں تاریخ اسلام کی اہم مصادر قرار پائی ہیں اور ابھی تک ان سے استناد بھی کیا جاتا ہے۔

پنجم :۔ اس کی تاریخ وفات کو عباسی خلیفہ ہارون رشید کے زمانے میں تقریباً ۱۷۰ ہجری ذکر کیا گیا ہے جب کہ درج ذیل موارد سیف بن عمر تمیمی کے عصر کے ادبی نشاط کے مظہر ہیں :

احادیث سیف کی پیدائش کا زمانہ

درج ذیل موارد سیف کے عصر احادیث کے مظہر ہیں :

اولاً:۔ ابو مخنف لوط بن یحییٰ، وفات ۱۵۷ھ، نے سیف بن عمر کی کتاب کے بارے میں اشارہ کر کے اس سے نقل بھی کیا ہے، اور یہ خود اس بات کی دلیل ہے کہ سیف کی کتاب، ابو مخنف کی وفات سے پہلے لوگوں کے درمیان پھیل گئی تھی۔ (الف)

ثانیاً:۔ ہم دیکھتے ہیں کہ سیف کی احادیث، بنی امیہ کے سرداروں اور ان کے خاندان کی مدح و ستائش سے مالا مال اور ان کے فضائل و مناقب کے بارے میں عجیب و غریب افسانوں سے پر ہیں، (جب کہ سیف کی روش کے مطابق) عباسیوں کے حق میں کسی حدیث کا تقریباً کوئی اثر موجود نہیں ہے یہ موضوع ہمیں یہ قبول کرنے پر مجبور کرتا ہے کہ سیف کی احادیث کی جعلی سازی کا زمانہ عباسیوں کے اقتدار میں آنے سے پہلے تھا، کیوں کہ عباسیوں کی خلافت کا دور امویوں کے قتل عام، ان پر اور ان کے حامیوں پر سختی اور دباؤ کا زمانہ تھا، حتیٰ ان کی قبروں کو کھود کر ان کے اجساد کو باہر نکالا جاتا تھا اور ان میں آگ لگائی جاتی تھی۔ ان حالات میں بنی امیہ کے حق میں افسانے اور جھوٹے فضائل گڑھ کر ان کی تبلیغ کرنے یا صحابہ و تابعین کی اہم شخصیتوں میں بنی امیہ کے دشمنوں کے دامن کو داغدار بنانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

سیف کی احادیث گڑھنے کے زمانہ کو معین کرنے میں درج ذیل داستان ہماری مدد کرتی ہے۔

الف)۔ شیخ مفید، وفات ۴۱۲ھ اپنی کتاب ”جمل“ کے صفحہ ۴۷ پر داستان جنگ بصرہ کو ابو مخنف کی کتاب ”حرب البصرہ“ سے یوں نقل کرتے ہیں:

” سیف بن عمر نے محمد بن عبد اللہ بن سواد اور اعلم کے بیٹے طلحہ اور ابو عثمان (ان سب) سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا ہے : جب عثمان قتل ہوئے، شہر مدینہ میں پانچ دن تک ” غافقی “ کے علاوہ کوئی حاکم نہ تھا “

طبری نے اسی روایت کو انہی اسناد سے اسی عبارت کے ساتھ اپنی تاریخ کی جلد ۵ صفحہ ۱۵۵ پر ذکر کیا ہے، جب کہ ہم جانتے ہیں طبری نے سیف کی احادیث کو اس کی دو کتابوں ”فتوح“ اور ”جمل“ سے نقل کیا ہے۔

شیخ مفید نے سیف کی ایک اور روایت، اپنی کتاب کے صفحہ ۴۸ پر ابو مخنف سے نقل کی ہے چونکہ ابو مخنف نے سیف کی باتوں کو اس کانام لے کر اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے، اس لئے یہ واضح ترین دلیل ہے کہ سیف بن عمر کی کتاب ابو مخنف کی وفات (۱۵۷ھ) سے پہلے لوگوں کے درمیان موجود تھی“

طبری نے اس داستان کو سیف سے نقل کرتے ہوئے ۲۲ ھ کے حوادث کے ضمن میں ساسانیوں کے آخری فرماں روا یزد گرد کے خراسان کی طرف اس کے سفر کے بارے میں یوں روایت کی ہے :

”جنگ جولاء میں ایرانیوں کے شکست کھانے کے بعد یزد گرد نے رے کی طرف پسپائی اختیار کی۔ اس پسپائی کے دوران وہ اونٹ کی پشت محمل میں بی چھپا رہتا تھا اور نیچے نہیں اترتا تھا، حتیٰ وہیں پرسوتا تھا، کیونکہ اس کے سپاہی خطرات سے بچنے کے لئے کسی جگہ پر رات کو بھی توقف نہیں کرتے تھے۔ اس دوران اس کے سپاہی ایک جگہ پانی کے کنارے پر پہنچے اور جانتے تھے اونٹ کو لے کر پانی سے گزر جائیں لیکن اس خوف سے کہ اونٹ کے بلنے سے یزدگرد بیدار ہو کر ان پر برہم بوجائے گا اور انہیں سزا دے گا انہوں نے مجبوراً اسے نیند سے بیدار کیا، تا کہ وہ حالات سے آگاہ بوجائے یزد گرد بیدار ہوا اور ان پر بگڑیڑا اور کہنے لگا: تم لوگوں نے بہت برا کام کیا! خدا کی قسم اگر مجھے اپنے حال پر چھوڑ دیتے تو مجھے معلوم بوجانا کہ اس امت کی سربلندی کا ستارہ کب ڈوبنے والا ہے۔ کیونکہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں اور محمد (ص) خدا کے ساتھ صلاح مشورہ کر رہے ہیں خدا کہتا تھا: اس امت کو ایک سو سال کی فرصت دیتا ہوں۔ محمد (ص) نے کہا: اس سے زیادہ! خدا نے کہا: ایک سو دس سال، محمد (ص) نے پھر کہا: اور بھی، خدا نے کہا: ایک سو بیس سال، محمد (ص) نے کہا: خود جائے! اسی وقت تم لوگوں نے مجھے بیدار کر دیا۔ اگر ایسا نہ کرتے تو میں سمجھ جاتا کہ اس امت کی مدت کتنی ہے۔ (۲)

اب ہم دقت کے ساتھ اس حدیث کا تجزیہ و تحلیل کرتے ہیں:

سیف کہتا ہے کہ یزد گرد نے ”اللہ“ کی قسم کھائی، جبکہ یزد گرد زرتشی اور دوگانہ پرست تھا۔ مجوسی لفظ ”اللہ“ - جو عربی ہے - کو نہیں جانتے اور اس کی قسم نہیں کھاتے بلکہ ان کا ایمان ”ابورامزدا“ پر ہے اور وہ آتش مقدس، سورج اور چاند کی قسم کھاتے ہیں۔ اللہ کی قسم کھانا مسلمانوں کی خصوصیت ہے کہ سیف نے ان ہی میں پرورش پائی تھی اور ان سے خوپیدا کرچکا تھا اس لئے یزدگرد کی قسم میں اس نے اللہ کے نام کی نسبت دی ہے

یزدگرد محمد (ص) کو سچا نہیں جانتا تھا اور انہیں اس قابل نہیں جانتا تھا کہ ان (ص) کے خدا کے ساتھ صلاح و مشورہ کے لئے بیٹھے حقیقت میں یہ حدیث سیف کے اسلامی ماحول، اس کے تخیلات کے طرز اور اس کے اپنے فکر و ذہن میں تخلیق کئے گئے اسلام کی عکاسی ہے کیونکہ مسلمان تو اپنے دین کے قیامت تک باقی رہنے کا ایمان و اعتقاد رکھتے ہیں اور سیف اسلام کی بقا کی ایک حد مقرر کرتا ہے اور اپنی دلی تمنا کو کسریٰ کی زبانی بیان کرتے ہوئے کہتا ہے: ”اگر مجھے اپنے حال پر چھوڑ دیتے تو مجھے معلوم ہو جاتا کہ اس امت کی مدت کتنی ہے۔“!!

شائد وہ امت اسلامیہ کی نابودی کو ”مانویوں“ کی فعالیت کے سائے میں دیکھتا تھا، جن کے بارے میں خود بھی بخوبی آگاہ تھا کہ وہ اسلام کی بنیادوں کو نابود کرنے کی کس قدر کوشش کر رہے ہیں۔ خود سیف بھی ان ہی میں سے ایک اور ان کا حامی تھا یا ملک روم و غیرہ جیسی بیرونی جنگوں سے اُمید باندھے ہوئے اپنی آرزو کی تکمیل کا منتظر تھا۔

بہر حال سیف اسلام کی بقا و پایداری نہیں چاہتا تھا اور اسے اطمینان تھا کہ اس مدت سے زیادہ جسے خود اس نے محسوس کیا --- وہی اس کا اپنا زمانہ بھی تھا --- سے زیادہ (اسلام) باقی و پائیدار نہیں رہے گا اس لحاظ سے ہم دیکھتے ہیں کہ خدا کے ساتھ سہ رکنی جلسہ میں ۱۲۰ سال کی حد بندی زمانہ کے اعتبار سے اس حدیث کی جعل سازی کی مظہر ہے۔
خلاصہ یہ کہ:

ابو مخنف (وفات: ۱۵۷ھ) نے سیف سے روایت نقل کی ہے اور اس مطلب کی تائید کرتا ہے کہ سیف اس تاریخ (۱۵۷ھ) سے پہلے زندہ اور سرگرم عمل تھا۔ عباسیوں کے ذکر کے بجائے خاندان بنی امیہ کی عظمت و منزلت کی مدح و ستائش کرنا اور ان کی طرفداری کا دم بھرنا، اس بات کی دلیل ہے کہ یہ احادیث عباسی خلفاء کے اقتدار میں آنے سے پہلے جعل کی گئی ہیں۔ کیونکہ خلفائے بنی عباس کے زمانے میں امویوں کا اجتماعی طور پر قتل عام کیا جاتا تھا اور ان کے حامیوں کا تعاقب کر کے انہیں اذیتیں پہنچائی جاتی تھیں۔
نتیجہ:

گزشتہ مطالب کے پیش نظر، مجموعی طور پر یہ نتیجہ لیا جاسکتا ہے کہ سیف کے چھوٹ اور افسانے گڑھنے کی سرگرمیوں اور نشاط کا زمانہ دوسری صدی ہجری کے آغاز کا دور تھا، اور سیف کی وفات کو ۱۷۰ ھ کے بعد ذکر کرنے والے تنہا شخص، ”مزی“ کا قول اور ذہبی کا اس کی تاریخ وفات کو ہارون رشید کا زمانہ بیان کرنا، اس حقیقت کو رد نہیں کرتا۔ کیونکہ اگر مزی اور ذہبی کا کہنا صحیح ہوتو، سیف اپنی کتابوں کی تالیف کے بعد چالیس سے پچاس سال تک زندہ رہا ہے۔ ان حقائق کے پیش نظر کہ سیف کی تالیفات کا دور دوسری صدی ہجری کے ابتدائی ایک چوتھائی زمانہ سے مربوط تھا، اور یہ کہ وہ قبیلہ مضر کے خاندان تمیم سے تعلق رکھتا تھا۔ کوفہ کا رہنے والا تھا اور اس کا اصلی وطن عراق تھا، اس کی شخصیت کی بنیادوں، اس کے عزائم اور اس کے حیرت انگیز افسانوں کی تخلیق و ایجاد کے عوامل و اسباب کے بارے میں تحقیق و مطالعہ آسان بنا دیتا ہے سیف کے زمانہ کی خصوصیت:

سیف کا عصر، ایسا زمانہ تھا جس میں تمام اسلامی شہروں میں قبیلہ پرستی، خاندانی تعصبات، ان کے آثار کا تحفظ اور ان پر فخر و مہاباات کرنا شد و مد کے ساتھ رائج تھا۔ یہ وہ مطلب ہے جس پر ہم آئندہ روشنی ڈالیں گے۔

اس بیہودہ تعصب کے علاوہ سیف کا وطن (عراق) خاص طور پر مانویوں --زندیقیوں --- کے پہلنے پھولنے اور ان کی خود نمائی کی آماجگاہ تھا۔

اس لئے اگر ہم سیف کی افسانہ سازی کے اصل محرک کی شناسائی کرنا چاہیں تو ہم مذکورہ بالا دو موضوع کے بارے میں خصوصی طور پر الگ الگ بحث و تحقیق پر مجبور ہیں۔

ہم اس بحث کو پہلے ”زندیق“ اور ”زندقہ“ کی تعریف سے شروع کرتے ہیں، کیوں کہ سیف کی جائے پیدائش میں اس مذہب کے اعتقاد کے بھر پور پھیلاؤ اور رواج کے علاوہ خود سیف بھی اس سے جدا نہ تھا۔ خاص طور پر ہم دیکھتے ہیں کہ علماء اور دانشوروں نے اپنی تالیفات میں سیف کا زندیق کے عنوان سے تعارف کرایا ہے اور یہ امر بذات خود اس کے تمام افسانے، اصحاب پیغمبر (ص) اور بہادروں کے جعل کرنے کے محرکات کی کافی حد تک توجیہ کر سکتا ہے۔

زندیق اور زندیقان

المقصود من الزنادقة هم اتباع مانی
زندیقیوں سے مراد "مانی" کی پیروی کرنے والے ہیں۔

متن کتاب

لفظ زندیق کی بنیاد :

لفظ "زندیق" کی بنیاد، فارسی ہے، مسعودی کہتا ہے :

"زردشت" نے اپنی کتاب کا نام "اوستا" رکھا اور اس کی ایک تفسیر لکھی، جو "زند" کے نام سے مشہور ہے۔ اس لئے اگر کوئی ان کے مذہب کے اصول کے خلاف کچھ بیان کرے یا اصل کی تفسیر کرے تو ایرانی اسے "زندى" کہتے ہیں، یعنی وہ جس نے ظاہر کتاب اور تنزیل کے خلاف اس کی تفسیر پر اکتفا کی ہو۔ اسی وجہ سے "مانی" جس نے بہرام کی بادشاہی (۲۴۰ --- ۲۷۷ع) کے دوران ظہور کیا تھا اور ایک

جماعت نے اس کی پیروی کی تھی، وہ لوگ "زندى" یا منحرف کے نام سے مشہور ہوئے۔ (۱)
عربوں نے لفظ "زندى" کو اپنی زبان میں منتقل کر کے اسے "زندیق" پڑھا اور یہ لفظ "زندیق" "مانی" کے پیروں کے لئے اسم علم بن گیا، جنہیں "زنادقہ" کہتے ہیں۔
ایک مستشرق کہتا ہے:

"لفظ "زندیق" اصل میں "صدیق" (۲) تھا، جو صدیقین کا واحد ہے، یہ مانویوں کا ایک فرقہ ہے لفظ "صدیق" فارسی میں "زندیک" تبدیل ہوا اور دوبارہ عربی میں منتقل ہو کر "زندیق" بن گیا۔" (۳)
ہم اصلی لفظ فارسی "زندیق" کے سلسلے میں محققین کے نظریات کے بارے میں اسی پر اکتفا کرتے ہیں :

عربی زبان میں "زندیق"

عربی زبان میں "مانی" کے پیروں کو "زندیق" کہا جاتا تھا۔ یہ لوگ دنیا کو ازلی طور پر نورو ظلمت پر مبنی جانتے تھے، اسی لئے ان کو دوگانہ پرست بھی کہا جاتا تھا۔

اس کے بعد یہ نام مادہ پرستوں کے لئے اطلاق ہوا جو خدا، پیغمبر و اور آسمانی کتابوں کے منکر ہیں اور دنیا کے ابدی ہونے کے معتقد ہیں اور آخرت و عالم ماورائے طبیعت کے منکر ہیں۔

اس کے بعد یہ نام ان لوگوں پر اطلاق ہوا جو اصول دین میں سے کسی ایک کے منکر ہوں یا ایسا

اظہار نظر کریں جس کے نتیجہ میں اصول عقائد میں سے کسی ایک کے منکر ہونے کا سبب بنے۔ (۴)

اس کے بعد یہ لفظ اپنی جہت بدل کر ہر اس شخص پر اطلاق ہونے لگا جو مذہب اہل سنت کا مخالف ہو۔ بالآخر یہ لفظ ہر اس بیہودہ گو، بے شرم و بے حیا شاعر کے لئے کہا جانے لگا جو بلا لحاظ معشوق کا دم بھرتا ہے یا اسی قسم کے ہر قلمکار یا اس کے طرفداروں پر اطلاق ہونے لگا۔ (الف)

الف)۔ اسی طرح دائرۃ معارف اسلامی میں ”زبدیقان“ کی وجہ تسمیہ کے بارے میں کچھ اور نظریات موجود ہیں کہ ہم ان کو

دربار خلافت میں ”زبدیق“ کی تعریف :

شائد ”زبدیقیوں“ کے بارے میں کی گئی قدیمی ترین اور سرکاری تعریف وہ ہے جو عباسی خلیفہ مہدی نے اپنے بیٹے اور ولی عہد موسیٰ¹ کے نام درج ذیل وصیت نامہ میں بیان کی ہے۔ ایک زبدیق کو عباسی خلیفہ مہدی کے حضور لایا گیا خلیفہ نے اس سے توبہ کرنے کو کہا۔ چوں کہ اس زبدیق نے خلیفہ کی بات ماننے سے انکار کیا لہذا خلیفہ نے حکم دیا کہ اس کا سر تن سے جدا کر کے جنازہ کوسولی پر لٹکا دیا جائے اس واقعہ کے بعد خلیفہ نے اپنے بیٹے سے مخاطب ہو کر کہا: ”اے فرزند! اگر میرے بعد تمہیں خلافت ملی تو صرف زبدیقیوں پر توجہ دینا کیوں کہ یہ گروہ لوگوں کی توجہ کو بعض ظاہری خوشنما اور اچھے لیکن دل فریب امور، جیسے دنیا سے کنارہ کشی اور آخرت کی طرف رغبت کی دعوت دیتے ہیں، حتیٰ لوگوں کو اس بات کا معتقد بناتے ہیں کہ گوشت کو حرام جانیں اور پاک پانی کو نہ چھوئیں، کیڑوں کو مارنا حرام جانیں بالآخر وہ لوگوں کو دوگانہ پرستی پر مجبور کرتے ہیں۔ اس طرح نو و ظلمت کی پرستش کرتے ہیں اور ان حالات میں اپنے محارم، جیسے بہن اور بیٹیوں سے ازدواج کرنا جائز سمجھتے ہیں، اپنے آپ کو پیشاب سے دھوتے ہیں اور بچوں کو اس لئے راستے سے چرائیتے ہیں تاکہ ابلیس کی ظلمت سے نجات دے کر انہیں نور و روشنی کی طرف راہنمائی کریں۔ جب میرے بعد خلیفہ بن جاؤ تو کسی ترجم کے بغیر ان کو پھانسی پر لٹکا نا اور انہیں نہ تیغ

صحیح نہیں سمجھتے ہیں از حمله ”زندقہ“ عربی شکل میں ”زند گر“ یا ”زندہ گر“ ہے یعنی ا صل ا بدیت کے اعتقادات کی وضاحت کرنے والا یا ”زندہ کرد“ دین کا مجدد اور اس کا احیا کرنے والا یا ”زن دین“ کا معرب یعنی عورتوں کے دین کا مظہر ہے یا ”زندیک“ کتاب ”زندمزدک“ کے پیروں کی علامت ہے کہ ان کا دین، دین ”مانی“ کا مشتق ہے۔

کرنا، اور ان کو قتل کر کے خدائے یکتا کا تقرب حاصل کرنا، کیوں کہ میں نے تمہارے جد عباس کو خواب میں دیکھا کہ انہوں نے مجھے دو تلواریں حمائل کیں اور ان دو گانہ پرستوں کے قتل کا حکم دیا“

جب موسیٰ¹ اپنے باپ کے بعد خلیفہ بنا تو اس نے اپنے باپ کی وصیت پر عمل کرنے کی ٹھان لی وہ اسی کام کو انجام دینے میں مصروف تھا۔ اس نے اپنی خلافت کے دسویں ماہ میں کہا: ”خدا کی قسم اگر میں زندہ رہا تو تمام زبدیقیوں کو نہ تیغ کردوں گا اور ان میں سے ایک فرد کو بھی زندہ نہ چھوڑوں گا“

کہتے ہیں کہ موسیٰ¹ نے حکم دیا تھا کہ اس کام کو عملی جامہ پہنانے کے لئے ایک ہزار پھانسی کے پھندے تیار کئے جائیں تاکہ پہلے سے مقرر کردہ وقت پر ایک ہزار زبدیقیوں کو پھانسی پر لٹکا دے۔ لیکن اس سے قبل کہ وہ اپنے اس منصوبہ پر عمل کرے اس دنیا سے چلا گیا۔ (الف) طبری نے عباسی خلیفہ مہدی کی وصیت کے ایک اور مورد کا ذکر یوں کیا ہے:

”جب داؤد ابن علی عباسی اور خاندان حارث ابن عبد المطلب کے یعقوب (ب) ابن فضل حارثی کو اس (مہدی) کے پاس حاضر کیا گیا اور ان دونوں نے زندیقی بونے کا اعتراف کیا۔ یعقوب نے کہا میں خلوت میں آپ کے سامنے زندیقی بونے کا اعتراف کروں گا، لیکن لوگوں کے سامنے کسی بھی صورت میں ”مانوی“ بونے کا اعتراف نہیں کروں گا، چاہے مجھے آپ قینچی سے ٹکڑے ٹکڑے بھی کر ڈالیں۔ مہدی نے یعقوب کے جواب میں کہا : افسوس ہے تم پر ! اگر آسمانوں کے پردے ہٹا دیئے جاتے اور تم اپنی آنکھوں سے دیکھتے کہ ”دین مانوی“ حق ہے اور کسی قسم کا شک و شبہ بھی تمہارے لئے باقی نہ رہتا جب بھی تمہارے لئے سزاوار تھا کہ

(الف)۔ کیا خلیفہ کے قتل میں زندیقیوں کا ہاتھ تھا ؟

(ب)۔ داؤد اور یعقوب دونوں خاندان بنی ہاشم سے اور پیغمبر خدا (ص) کے چچازاد ے تھے۔

محمد (ص) سے تعصب نہ رکھتے اور آپ (ص) کی طرفدار ی کو نہ چھوڑتے ! اگر محمد (ص) نہ ہوتے تو آج تمہاری حیثیت کیا ہوتی ؟ کیا ایسا نہیں ہے کہ اس صورت میں تم سادہ اور عام لوگوں میں سے ایک معمولی فرد شمار ہوتے ؟ خدا کی قسم اگر میں نے اپنے خدا سے یہ عہد نہ کیا ہوتا کہ اگر مجھے خلافت عطا ہوئی تو بنی ہاشم میں سے کسی ایک کے بھی خون سے اپنے ہاتھ آلودہ نہ کروں گا، تو تمہیں ایک لمحہ کے لئے بھی زندہ نہ رہنے دیتا ! اس کے بعد اپنے ولی عہدموسیٰ سے مخاطب ہو کر کہا: اے فرزند ! تجھے اس حق کی قسم دیتا ہوں جو میرا تیرے اوپر ہے، اگر میرے بعد خلافت پر پہنچے تو ان دونوں کو ایک لمحہ بھی زندہ نہ رکھنا!

داؤد نے مہدی کے زندان میں وفات پائی۔ جب موسیٰ اپنے باپ کے بعد تخت خلافت پر بیٹھا تو اس نے اپنے باپ کی وصیت پر عمل کرنے کا حکم جاری کیا۔ اس کے بعد یعقوب پر ایک فرس ڈالا گیا اور لوگوں کی ایک جماعت اس پر بیٹھ گئی۔ اسی حالت میں اس نے دم توڑا۔

یعقوب کی بیوی اور بیٹی نے بھی زندیقی بونے کا اعتراف کیا۔ اس کی بیٹی حاملہ تھی اور اس نے دعویٰ کیا کہ وہ اپنے باپ سے حاملہ ہوئی تھی ! عباسی خلیفہ موسیٰ کے حکم سے ان کے سر پر ایک ایسی چیز ماری گئی کہ خوف و وحشت سے دونوں نے جان دے دی۔ ” (۵)

۱۶۲ ہجری میں جب عباسی خلیفہ مہدی رومیوں سے موسم گرما کی جنگ کے لئے موصل کے اطراف میں رابق کے مقام پر پہنچا تو اس نے عبد الجبار محتسب کو اس علاقہ کے مانویوں کو گرفتار کرنے پر مامور کیا عبد الجبار نے اس حکم کی تعمیل میں ان میں سے بعض کو قتل کر ڈالا اور بعض کو پھانسی پر لٹکا دیا اور ان کی کتابوں کو چاقو سے پارہ پارہ کر دیا۔ (۶)

طبری نے ان مطالب کے ذکر کے بعد ۱۶۸ ہجری کے حوادث کے ضمن میں لکھا ہے :

”اس سال خلیفہ کی طرف سے زندیقیوں کو تلاش کر کے انہیں گرفتار کرنے پر خاص مامور عمر کلوازی نے وفات پائی اور حمدویہ، یعنی میسان کاربنے والا محمد بن عیسیٰ اس کا جانشین مقرر ہوا۔ اور اسی سال عباسی خلیفہ مہدی نے بغداد میں زندیقیوں کا قتل عام کیا“ (۷)

زندیقی کون تھے ؟

مسعودی، مروج الذهب میں عباسی خلیفہ، مامون کی تاریخ میں لکھتا ہے :

” بصرہ کے بعض زندیقیوں کی خبر مامون کو پہنچی۔ اس نے حکم دیا کہ ان سب کو پکڑ کر مقدمہ چلانے اور سزا سنا نے کے لئے اس کے پاس حاضر کیا جائے بصرہ میں مانویوں کی پکڑ دھکڑ شدت سے شروع ہوئی، ان کو گروہ کی صورت میں پکڑ کر بغداد روانہ کیا جاتا تھا۔

ان کو پکڑنے کے بعد جس دن بغداد روانہ کرنے کے لئے ایک جگہ جمع کیا گیا تھا ایک طفیلی انہیں اس حالت میں دیکھ کر اس خیال سے کہ یہ لوگ کہیں دعوت پر جا رہے ہیں چپکے سے ان کے ساتھ جا ملا جب مامورین انہیں دریا کے کنارے ایک کشتی کی طرف لے گئے تو مفت خور نے خیال کیا کہ اس دعوت کے ساتھ سیرو سیاحت بھی ہے۔ وہ خوشی خوشی ان کے ساتھ کشتی پر سوار ہو گیا۔

تھوڑی ہی دیر بعد طوق و زنجیر باندھنے کا سلسلہ جاری ہوا اور زندیقیوں کو ایک ایک کر کے زنجیر و باندھا گیا ان کے ساتھ طفیلی کو بھی باندھا گیا اس وقت وہ مفت خور سوچنے لگا کہ یہ کیا ہوا کہ ولیمہ کے بجائے مجھے طوق و زنجیر کا سامنا کرنا پڑا؟ اس نے پریشانی اور اضطراب کی حالت میں اپنے ساتھیوں سے مخاطب ہو کر پوچھا: آخر مجھے بتاؤ کہ تم لوگ کون ہو؟ انہوں نے جواب میں کہا: تم کون ہو کیا تم ہم میں سے نہیں ہو؟ اس نے کہا: خدا کی قسم میں اس کے سوا کچھ نہیں جانتا کہ میں ایک مفت خور اور طفیلی ہوں۔ آج جب گھر سے باہر آتا ہوں تم لوگوں کو دیکھ کر یہ خیال کیا کہ تمہیں کسی ولیمہ کے لئے جمع کیا گیا ہے اس لئے میں تم لوگوں کے ساتھ ملحق ہو گیا۔ جب کشتی پر سوار ہوئے تو خیال کیا کہ شائد کہیں سیر و سیاحت کے لئے کسی باغ میں لے جا رہے ہیں اور میں اپنے لئے ایک مبارک دن تصور کر کے بہت خوش ہوا، لیکن یہ سہابی آگئے اور مجھے تم لوگوں کے ساتھ طوق و زنجیر سے باندھ دیا، آخر مجھے بتاؤ کہ یہ ماجرا کیا ہے؟

زندیقی یہ سن کر اس پر ہنس پڑے اور کہا: اب جب کہ تم ہمارے ساتھ آگئے ہو اور آہنی طوق و زنجیر میں ہمارے ساتھ باندھے گئے ہو تو جان لو کہ ہم ”مانوی“ ہیں، مخبروں نے ہمارے بارے میں خلیفہ مامون کو خبر دے دی ہے۔ اس وقت ہمیں اس کے پاس لے جایا جا رہا ہے۔ جب ہم اس کے پاس پہنچائے جائیں گے، خلیفہ ہم سے سوال کرے گا اور ہمارے مذہب کے بارے میں پوچھ تاچھ کرے گا۔ اس کے بعد ہمارا امتحان اس صورت میں لے گا کہ ”مانی“ کی تصویر ہمارے سامنے رکھی جائے گی تاکہ ہم اس پر تھوکیں اور اس سے نفرت و بیزاری کا اظہار کریں۔ اس کے بعد ہمیں حکم دے گا کہ ایک خاص پرندہ (الف) کا سر قلم کریں۔ جو بھی اطاعت کرے اس کے حکم کی تعمیل کرے گا وہ نجات پائے گا اور خلیفہ اس کے ساتھ کچھ نہیں کرے گا۔ لیکن

بغداد کے تاریخی

۱۔ عربی میں ”طائر ماء الدر“ آیا ہے اور معلوم نہ ہو سکا کہ یہ کون سا پرندہ ہے۔ جو اس کے حکم کی تعمیل نہ کرے گا اور اس کی نافرمانی کرتے ہوئے اپنے دین پر باقی رہنا چاہے گا اسے جلاد کے حوالے کر دیا جائے گا۔

لہذا ہم سے یہ بات سن لو کہ جب تمہاری باری آئے اور تم سے امتحان لینا چاہیں تو تم شروع میں ہی اپنے عقیدہ و دین کے بارے میں صاف صاف انہیں بتا دینا اس طرح تم یقیناً نجات پاؤ گے! لیکن چون کہ اس سفر میں تم ہمارے ساتھ مل گئے ہو اور تم نے کہا کہ ایک طفیلی ہو سنا ہے کہ طفیلیوں کے قصے دلچسپ ہوتے ہیں، لہذا اس سفر میں ہمیں مفت خوروں کے چند قصے سناؤ!

اسیروں کو بغداد پہنچا کر خلیفہ مامون کے دربار میں حاضر کیا گیا۔ مامون نے نام لے کر ایک ایک کر کے انہیں بلایا ان کے مذہب کے بارے میں ان سے سوال کیا۔ جواب میں وہ کہتے تھے ہم مسلمان ہیں۔ اس کے بعد انہیں ”مانی“ کے بارے میں نفرت و بیزاری کا اظہار کر کے اس کی تصویر پر تھوکنے کو کہا جاتا تھا اور اس طرح ان

کا امتحان لیا جاتا تھا۔ جب وہ ایسا کرنے سے انکار کرتے تھے تو انہیں جلاد کے حوالے کر دیا جاتا تھا۔ آخر طفیلی کی باری آگئی فہرست کے مطابق زندیقیوں میں سے کوئی باقی نہ بچا تھا۔ مامون نے

نگہبانوں سے اس کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے جواب میں کہا : ہم اس کے علاوہ کچھ نہیں جانتے کہ ہم نے اسے ان کے ساتھ پایا ، اور آپ کی خدمت میں لے آئے۔ خلیفہ نے طفیلی سے مخاطب ہو کر پوچھا کہ بات کیا ہے ؟ اس نے جواب میں کہا: اے امیر المومنین ! اگر میں ان کے بارے میں کچھ جانتا ہوتا تو میری بیوی مجھ پر حرام ہو! (الف) میں ایک طفیلی اور مفت خوروں

الف۔ اہل سنت میں قسموں میں سے ایک قسم بیوی کی طلاق کی قسم ہوتی ہے کہ اگر اس نے جھوٹی قسم کھائی ہو تو اس کی بیوی مطلقہ ہو جاتی ہے۔ طفیلی نے خلیفہ کے حضور میں بیوی کی طلاق کی قسم کھائی تھی۔

اس کے بعد اس نے مامون کو اپنی داستان سنائی۔ مامون نے بنستے ہوئے حکم دیا ”مانی“ کی تصویر لاکر اس کے سامنے رکھی جائے۔ طفیلی نے مانی پر لعنت بھیجی اور اس سے نفرت و بیزاری کا اظہار کیا اور کہا: تصویر کو میرے حوالہ کر دو تا کہ اس پر نجاست کروں ، خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ مانی کون ہے ؟ یہودی ہے یا مسلمان ؟! (۸)

مذکورہ بیانات سے یہ مطلب واضح ہو جاتا ہے کہ زندیقیوں سے مراد وہی مانی کے پیرو ہیں، اگرچہ یہ نام بہت نادر موارد میں اس کے علاوہ بھی استعمال ہوا ہے۔ یہ واضح ہونے کے بعد کہ زندیقی ، حقیقت میں مانی کے پیرو تھے اور وہی ان کی بنیاد ہے، اب اس کی باری آتی ہے کہ ہم دیکھیں کہ خود ”مانی“ کون ہے اور اس کا دین ، کیسا ہے !!

ترجمہ
Translation Movement

مانی اور اس کا دین
مانی کون ہے؟

استخرج مانی من ادیان آراء
فلسفۃ مختلفۃ دیناً واحداً عجیباً
”مانی نے مختلف ادیان اور فلسفوں سے ایک نیا اور عجیب دین ایجاد کیا۔“

مؤلف

”مانی“ ابن ”بتک“ ۶۲۱۶ء میں بابل کے شہروں میں سے ”ربایکی“ نام کے ایک شہر میں پیدا ہوا ہے۔

مانی، جس کے پیر ٹیڑھے تھے، نقاشی میں انتہائی ماہر اور بہترین خطاط تھا۔ اس نے خود ایک خط اور بعض مخصوص لغات اور اصطلاحات ایجاد کئے تھے، پھر اس نے اپنی تمام تالیف --بجز ”سابرقان“ جو اس نے فارسی میں لکھی ہے -- کو اپنے ایجاد کردہ خط میں سریانی زبان میں لکھا ہے۔ مانی کا باپ، ”بتک“ پہلے بت پرست تھا، بعد میں دین ”دیمان“ (۹) قبول کیا مانی اسی دین میں پرورش پائی دین ”دیمان“ نے اس کے افکار پر گہرا اثر ڈالا۔

مانی نے چوبیس ۲۴ سال کی عمر میں پیغمبری کا دعویٰ کیا (۱۰) اور مختلف ادیان، جیسے: زردشتی، ماندائیہ صابئہ، ملیسیسم (جو کہ اسکندر کے بعد یونان کا فلسفہ اشراق ہے) بودھ مذہب اور گنوسیزم سے کچھ چیزیں لے کر ایک سانچے میں ڈال کر ایک ایسا عجیب معجون تیار کیا جس میں سے ہر ایک اپنی دلخواہ چیز حاصل کرسکتا تھا، جیسے: پرہیزگاری، دنیا سے کنارہ کشی، گناہوں کا اعتراف، نماز و روزہ جیسی عبادات اور اوراد و اذکار وغیرہ

اس کے علاوہ ہر موضوع، جیسے: علم ہیئت، جغرافیہ، علوم طبیعت، فزیکس، کمسٹری، حیوانات نباتات اور انسانوں کی شناخت، فرشتوں، جنات اور دیگر موجودات کی پیدائش، دنیا کی عمر اور اس کی انتہا کے وقت کے بارے میں ہر مشکل سوال کا توہماتی طریقے سے، عقل و منطق اور علمی معیار کے خلاف جواب موجود تھا۔

گنوسیزم -- جو دین مانی کی بنیادی اجزاء کو تشکیل دیتا ہے -- خود ایک خاص دین تھا، جو ایران اور قدیم یونان کے درمیانی علاقوں کے باشندوں کے اعتقادات اور دین ملیسیسم کی آمیزش سے وجود میں آیا تھا اور بطور خلاصہ عبارت ہے:

دنیا پر حاکم دو بنیادی اصولوں یعنی خیر و شر پر ایمان۔ دنیا کے امور پر الٰہی قدرت رکھنے والے سات سیارات پر ایمان۔ اور یہ کہ انسان کی روح اشیاء کے حقائق کو پانے، ترک دنیا اور ازدواج و آمیزش سے پرہیز کر کے بالآخر شرو نجاست کی دنیا سے نجات پا کر خیر و بلندی کی دنیا کی طرف عروج کرسکتی ہے۔

گنوس بذات خود چند فرقوں میں تقسیم ہوتا ہے، جیسے: گنوس یہودیت اور گنوس مسیحیت۔ مذہب دیمانہ -- ومانی کا پہلا اور اس کے باپ بتک کا دوسرا دین تھا -- دیمان کے بیٹے کے پیرو اور مرقیونیم، مرقیون کے پیرو بھی گنوس مسیحیت کے فرقے ہیں۔ گنوس مسیحیت کے ہر فرقہ کی اپنی ایک مخصوص انجیل ہے۔ اور وہ تمام انجیلوں کو قبول نہیں کرتے ہیں بلکہ ان کی تردید کرتے ہیں (الف) روسی مستشرق ”بارتولد“ کا اعتقاد ہے کہ: ”بردسان“ (۱۵۵-۶۲۲۲ع) پہلا سریانی مؤلف تھا، اور اوسا کے مقام زندگی بسر کرتا تھا۔ اس نے گنوسیزم نام کے بت پرستی کے فلسفہ اور نصرانیت کے درمیان ایک قسم کا رابطہ اور ہمابنگی پیدا کی۔ اس سلسلہ میں جن عقائد و نظریات کو ”بردسان“ نے پیش کیے، انہوں نے مانی کی مانویت کو بہت متاثر کیا ہے۔

ترکیہ کامؤلف، محمد فواد کوبریلی بھی اس موضوع پر لکھی گئی اپنی کتاب کے حاشیہ پر لکھتا ہے:

”گنوس معرفت اسرار کی بلندترین حد ہے“ (ب)

مانی کا دین

مانی کا مکتب دنیا کی اساس کو دو اصولوں ”نور و ظلمت“ اور تین ادوار ماضی، حال اور مستقبل پر مبنی جانتا ہے۔

ماضی کے دور میں، نور و ظلمت ایک دوسرے سے جدا لیکن ایک دوسرے کے پہلو پہلو واقع تھے۔ نور اوپر اور ظلمت نیچے اور ہر ایک کا دامن تین اطراف میں پھیلا ہوا تھا۔

نور کی دنیا: نظم و ضبط، خوشبختی اور آرام و سکون جیسی تمام نیکیوں کی سرزمین اور ظلمت کی دنیا: تمام برائیوں، ناپاکیوں، تشویش و پریشانیوں، جنگ و مصیبتوں اور بیماریوں کا مرکز ہے۔

نور کی دنیا پر ”اھورامزدا“ کی حکمرانی اور ظلمت و تاریکی کی دنیا پر فرشتہ یا شیطان نام تاریکی کا خدا یا ”ابریمن“ حکومت کرتے تھے۔

ظلمت کی دنیا پانچ طبقوں: کالے بادلوں، آگ کے خوف ناک شعلوں، طوفانوں اور

(الف)۔ ”مانی و دین او“ (۳۶-۳۴)

(ب)۔ تاریخ الحضارة الاسلامية، تالیف ف۔ بارتولد طبع مصر سال ۱۹۴۲ ع ص/۱۱-۱۲

خطرناک بگولوں، کیچڑ اور بالکل اندھیرے پن پر مشتمل تھی، ہر طبقہ کی سر پرستی دیو، شیر، عقاب و کی صورت میں ایک شیطان (الف) کے ہاتھ میں تھی۔

ظلمت کی دنیا کے پانچ طبقوں کو تشکیل دینے والے پانچ عناصر سونا، تانبا، اور پانچ مزے نمکی و تلخی و تھے۔ اور ہر طبقہ ناپاکیوں، شیطنتوں، دیوؤں اور دو پا و چار پا وحشی حیوانوں سے بھرا ہوا تھا۔

نور کی دنیا کے پانچ طبقے تھے اور ہر طبقہ میں خدا کے اعضاء میں سے ایک عضو، جیسے: بوش،

تفکرو جو خدا کے مظاہر میں قرار پائے تھے۔ نور کی دنیا کا خداوند ایک بادشاہ کے مانند شاہی محل میں جلوہ افروز اور ظلمت کی دنیا کا خدا سور کی شکل میں ناپاکیوں اور کثافتوں کو نگلنے میں مشغول تھا۔

ظلمت کی دنیا میں جھگڑے، دشمنیاں، جنگ و گریز، شیاطین کے ایک دوسرے پر مسلسل حملے، چیر پھاڑ، مار دھاڑ، شور و شر، حیوانیت، شہوت رانی، اور اس قسم کی دوسری نا پاکیاں اور برائیاں نظر آتی ہیں۔

نور کا درخت: نور کی دنیا ہمیشہ اپنے آپ کو ظلمت کے درخت سے بچا کے رکھتی تھی تاکہ وہ مشتعل ہو کر اس پر حملہ و نہ ہو جائے۔ بالآخر ظلمت کی دنیا کی تاریکیوں کی وجہ سے جنگ و جدل کا ماحول اس قدر شدید ہو گیا کہ وہ نور کی دنیا کو تھس تھس کرنے پر تل گئے۔ اس جنگ و گریز کے ذریعہ عالم بالا یعنی عالم نور تک پہنچ گئے۔ عالم بالا کی نورانیت و صفائی وہ دم بخود ہو گئے لہذا اس کو اپنی لپیٹ میں لینے کے لئے دیووں اور شیاطین کے لشکر کے ذریعہ عالم نور پر حملہ آور ہو گئے تاکہ اسے فتح کر کے عالم ظلمت میں ضم کر لیں۔

عالم نور کے فرماں روا کے پاس کسی قسم کا جنگی ساز و سامان نہیں تھا کہ شیطانوں کا مقابلہ

(الف)۔ در اصل عربی میں ”اراکنہ“ ذکر ہوا ہے۔

کر سکے اور دوسری طرف وہ اپنے طرفدار خداؤں میں سے کسی کو شیاطین سے لڑنے کے لئے بھیجنا بھی نہیں چاہتا تھا۔ مجبور ہو کر عالم ظلمت اور ناپاکیوں سے پیکار کے لئے بذات خود آمادہ ہوا۔ اس فیصلہ

کے نتیجہ میں اس نے پہلی بار کائنات میں ”نہ نہ“ -- یاحیات وزندگی مطلق کی ماں -- کے نام سے اپنی تخلیق کو وجود بخشا اور اس نے بھی اپنے طور پر عالم بالا کے پاک ترین جزو یعنی ازلی انسان کی تخلیق کی

انسان ازلی اپنے فرزندوں :عناصر پنجگانہ ،ہوا، پانی اور روشنی و کے ہمراہ جن میں سب سے آگے بادشاہ نخشب تھا نیچے اترا اور ناپاکیوں کی دنیامیں ظلمت اور وحشت کے ساتھ نبرد آزما ہوا۔ لیکن آخر کار انسان ازلی نے شکست کھائی اور اس کے بیٹے شیاطین کے ہاتھوں ٹکڑے ٹکڑے ہوئے اور شیاطین نے انہیں نگل لیا۔ نور کے ٹکڑوں کو دیو اور شیاطین کے ذریعہ نگل لینے اور ان کے شکم کی تاریکی و ظلمت میں قرار پانے سے نور و ظلمت کی آمیزش وجود میں آئی کہ یہی زمانہ ء حال کا دور ہے اس دور کو آزادی کا دور کہا جاتا ہے ، یعنی ظلمت و تاریکی سے نور کی آزادی کا دور عالم نور کے فرمانے اور اپنے اس عمل سے عالم تخلیق میں اپنی پہلی قربانی پیش کی ، اس کی اور اس کے فرزندوں کی یہ قربانی ظلمت کے زندان سے نور کی آزادی کے لئے تھی۔

عالم نور و ظلمت کے درمیان جنگ کا آغاز ہوا ، نور کی یہ کوشش ہے کہ اپنے ٹکڑوں کو ظلمت کے شکم سے آزادی دلائے اور عالم ظلمت یہ چاہتا ہے کہ نور کے ٹکڑے بدستور اس کی ناپاکیوں کے زندان میں باقی رہیں ۔ دوسری طرف نور کے خدا نے فرشتوں اور چھوٹے خداؤں کو پیدا کر کے ازلی انسان کی مدد کے لئے بھیجا ۔ ازلی انسان نے ان فرشتوں اور چھوٹے خداؤں کی مدد سے خود کو ظلمت و تاریکی کے چنگل سے آزاد کیا ، لیکن اس کے بیٹے تاریکی کے شیاطین کے شکم میں بدستور پھنسے رہے ۔

عالم نور نے اپنے نور کے ٹکڑوں کو آزادی دلانے کے لئے اس دنیا کو پیدا کیا ۔ اور عالم ظلمت نے بھی نور کے ٹکڑوں کو بدستور زندانی بنا کر رکھنے کے لئے ناپاک اور برے کام انجام دینے شروع کئے اور پہلی بار شیاطین کے سرداروں و ----جنہوں نے ازلی انسان کے بیٹوں کو کھا لیا تھا ---- میں سے دو کو آپس میں ملا دیا اس آمیزش کے نتیجہ میں ابوالبشر آدم پیدا ہوا کہ نور کا ایک بڑا حصہ اس کے اندر قیدی بنا تھا ۔ اس کے بعد ان دو شیاطین نے پھر سے آپس میں آمیزش کی اور اس بار حواء (تمام انسانوں کی ماں) اپنے اندر تھوڑے سے نور کے ساتھ پیدا ہوئیں۔

پھر عالم نور کے خدا نے عیسیٰ کو اپنے ایک چھوٹے خدا کے ہمراہ آدم کی مدد کے لئے بھیجا اور اسے ربانیت سکھائی تاکہ اپنی ہم جنس مادہ یعنی حواء سے پرہیز کرے ۔ نور دیو (شیطان) نے جب یہ دیکھا تو اس نے اپنی بیٹی حواء سے آمیزش کی ۔ اس سے قابیل پیدا ہوا قابیل نے اپنی والدہ حواء سے بمبستری کی تو بائبل پیدا ہوا ، پھر ایک بار اس سے آمیزش کی اس طرح دو بیٹیوں کو جنم دیا ۔ اس تمام زادو ولد کے نتیجہ میں عالم نور کے خدا کے ٹکڑوں کے زندان کے اوپر ایک اور زندان بنتا گیا ۔ اس طرح آج تک اور جب تک یہ زادو ولد کا سلسلہ جاری ہے ، نور کا حصہ تاریکی کے پیچیدہ زندانوں میں گرفتار ہوتا رہے گا۔

مانی نے تصورات اور توہمات کے ایک طولانی سلسلہ کے ذریعہ انسان ، نباتات ، حیوانات اور جمادات کی تخلیق کی کیفیت کے بارے میں اس طرح تصویر کشی کی ہے ۔ ملاحظہ ہو:

خدا نے مومنین کی ارواح کو سورج اور نور کی طرف لے جانے کے لئے چاند کو ایک کشتی بنایا ہے تاکہ ان ارواح کو اوپر اور ان کی اصل جگہ کی طرف لے جائے ، مہینہ کے ابتدائی پندرہ دنوں کے دوران یہ کشتی پہلے ہلال کی صورت میں نمودار ہوتی ہے اور پھر رفتہ رفتہ بڑھتی جاتی ہے اور مومنین کی ارواح کو جمع کرتے ہوئے بڑھتے بڑھتے کمال تک پہنچتی ہے ، کیوں کہ اس کشتی کے سورج کی طرف جانے کے راستے میں مسلسل ارواح سوار ہوتی رہتی ہیں ۔ نصف ماہ یعنی چودہویں کے چاند کے بعد

ارواح مقدس کو حمل کرنے والی یہ کشتی رفتہ رفتہ چھوٹی ہوتی جاتی ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ سورج کے ساحل پر نورانی بار مسلسل اتر کر عالم نور میں قدم رکھتا ہے اور کشتی رفتہ رفتہ خالی ہوتی جاتی ہے اور ایک کشتی پھر بلال کی صورت میں دنیا کے ساحل کی طرف لوٹتی ہے۔ بلال اور چودھویں کے چاند کے اسرار کا یہی مطلب ہے !!

مانی -- و خود "فارقلیط" ہے -- کی ماموریت، نسل انسان کی نجات اور انسان اور سائر موجودات عالم میں تناسل کے ذریعہ ظلمت کے شکم سے اجزائے نور کی آزادی کے لئے وجود میں آئی ہے، یہ ماموریت عیسیٰ کی اس ماموریت کے مانند ہے جس میں وہ عالم ازلی میں آدم کی نجات کے لئے بھیجے گئے تھے، تاکہ وہ آدم کو تولید مثل اور حوا سے آمیزش انجام دینے سے روکیں۔ مانی اس امر پر مامور ہے کہ نور و ظلمت کے درمیان آمیزش کو ختم کر دے۔ اس آمیزش کا دور بارہ ہزار سال ہے۔ اس مدت میں سے ۲۷۱ھ تک گیارہ ہزار اور سات سو سال گزرے ہیں (۱۱)، اب صرف تین سو سال باقی بچے ہیں کہ ۵۲۱ھ میں تعلیمات مانی پر عمل درآمد ہونے کے بعد عالم وجود اور نور و ظلمت کی آمیزش کا خاتمہ ہو جائے گا۔ اس تاریخ کے بعد زوال کا دور اور مستقبل کا زمانہ ہے، یہ وہ دور ہے جس میں ہر چیز اپنی اصل کی طرف پلٹے گی۔

عالم بالا یعنی عالم نور میں خیر و خوبی سے بھری بہشتیں ہیں اور مومنین کی ارواح، فرشتے اور چھوٹے چھوٹے خدا، سب کے سب نعمتوں سے مالا مال ہیں اور نچلی دنیا، یعنی عالم ظلمت و تاریکی میں بدی، ناپاکی بیماریاں دیو، شیاطین اور بد کردار افراد کی ارواح ہمیشہ دردناک عذاب و مصیبت میں مبتلا رہیں گی۔ (۱۲)

دین مانی میں تکوین کے بارے میں پائے جانے والے اسرار کا یہ ایک خلاصہ تھا۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ انبیاء کے بارے میں مانی کا نظریہ کیا تھا۔

انبیاء کے بارے میں مانی کا نظریہ

مانی، موسیٰ اور ان کی تورات پر اعتقاد نہیں رکھتا تھا۔ وہ کہتا تھا کہ، گوتم بدھ اور زردشت مشرق میں عیسیٰ -- جو ماہ سے نہیں ہوئے تھے -- غرب میں پیغمبری پر مبعوث ہوئے ہیں۔ خود مانی وہی

"فارقلیط" ہے، جس کے ظہور کے بارے میں عیسیٰ نے انسانی معاشرے کو بشارت دی ہے، اس نے خود عالم وجود کے مرکز بابل میں ظہور کیا ہے اور مامور ہے کہ ان پیغمبروں کے مقصد اور دین کو آپس میں جمع کر کے تکمیل تک پہنچائے اور اسے دنیا کی تمام زبانوں میں منتقل کرے۔ (۱۳)

پس چون کہ وہ خود کو عالم بشریت کی راہنمائی کے لئے مبعوث اور اپنے دین کو تمام ادیان کا جانشین جانتا تھا، لہذا خود اس نے اور اس کے جانشینوں نے اس کے افکار و نظریات کو تمام زبانوں میں ترجمہ کر کے تمام عالم بشریت تک پہنچانے کی کوشش کی تاکہ لوگ ان کو سن کر اس کے دین کی طرف مائل ہو جائیں۔

اسی لئے اس کے پیرو جس ملت میں تبلیغ کا کام انجام دیتے تھے، اسی قوم اور مذہب کی اصطلاحات سے استفادہ کرتے تھے اور اسی زبان و اصطلاحات میں ان سے مخاطب ہوتے تھے۔ مثلاً اگر ایک یہودی کو زندقی مذہب کی طرف دعوت دینا چاہتے تو دین یہود کی اصطلاحات کو اپنے مطالب سے منسلک کرتے تھے تاکہ اس یہودی کے لئے ان کے مطالب سمجھنے میں آسانی ہو اور زندقی مذہب اس کے لئے قابل قبول ہو جائے جیسے مہینوں اور فرشتوں وغیرہ کے نام ان کی ہی اصطلاحوں میں بیان کرتے تھے۔

اس لئے جو کتابیں ایرانیوں کے لئے ترجمہ کی گئی ہیں، ان میں اصطلاحات، مہینوں کے نام اور پہلوانوں کے نام دین زردشت کے مطابق استعمال کئے گئے ہیں اور ایرانی افسانے بیان کئے گئے ہیں اسی طرح مسیحیوں کے لئے مسیحی اصطلاحات سے پُر، یونانیوں کے لئے ان کے خداؤں کے نام اور اصطلاحات سے سرشار اور چینیوں کے لئے ان کی اصطلاحات اور بودھ مذہب کی تعلیمات میں بات کرتے تھے۔

اسی طرح جب کسی دین سے کسی خدا یا فرشتے کو شامل کیا جاتا تھا، تو اسے اس کے تمام ملازموں اور غلاموں کے ساتھ اس دین میں داخل کیا جاتا تھا۔ اس طرح ان اواخر تک چھوٹے بڑے خداؤں اور مذہب مانی میں شیاطین کو دور کرنے کے لئے پڑھے جانے والے اوراد واذکار، طلسمات اور منتر جنتر کی تعداد بے شمار حد تک بڑھ گئی تھی۔

یہی امر اور اس کے علاوہ انسانی فطرت سے واضح تضاد، جیسے: لوگوں کو بچے پیدا کرنے سے منع کرنا اور دنیا کو نابودی کی طرف کھینچنا، اس بات کا سبب بنے کہ یہ مذہب اپنی پیدائش اور رطاب کے ایک ہزار سال گزرنے کے بعد نابود ہو گیا۔

مانی کی شریعت

مانی کی شریعت میں نماز، روزہ اور گانا یعنی خوش الحانی سے اذکار وغیرہ کا پڑھنا، پائے جاتے ہیں۔ اور وہ سال میں ایک بار عید مناتے ہیں۔

ان کی عبادت گاہ پانچ حصوں پر مشتمل ہے۔ اس دین میں داخل ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ انسان پہلے ازدواج، شہوت، گوشت اور شراب سے پرہیز کر کے اپنا امتحان لیتا ہے۔ اگر اس آزمائش میں کامیاب ہوا تو اس دین کو قبول کرنے کے مرحلہ میں داخل ہوتا ہے۔ کوئی شخص حقیقت میں مانی کے دین کو پسند کرتا ہو، لیکن نفسانی خواہشات پر قابو نہ پاسکے، تو وہ عبادت وریاضت کو اپنے اوپر لازم قرار دینے کے علاوہ دین اور صدیقین کے گروہ کے تحفظ کو اپنے اوپر واجب قرار دیتا ہے۔ ایسے افراد کو "سماعین" کہا جاتا ہے۔ مانی کے اکثر پیرو اسی گروہ سے تعلق رکھتے ہیں کہ اس نے ان پر ایک خاص قسم کی نماز اور روزہ واجب کیا ہے۔ "سماعین" سے بالاتر رتبہ "صدیقین" کا ہے۔ ان کے لئے ایک خاص قسم کی عبادت معین کی گئی ہے اور ان پر صرف سبزی پر مشتمل ایک دن کے کھانے کے علاوہ کھانا حرام قرار دیا گیا ہے۔ وہ ایک لباس ایک سال تک استعمال کرتے ہیں۔ ان کے لئے واجب قرار دیا گیا ہے کہ ہمیشہ سفر میں رہیں اور وعظ و تبلیغ کرتے رہیں۔

"صدیقین" سے بالاتر "قسسیسان" کا گروہ ہے، ان کی تعداد ۳۶۰ افراد پر مشتمل ہے۔ ان میں بالاتر مقام کے حامل "اسقف" ہیں جن کی تعداد ۷۲ افراد تک پہنچتی ہے، ان کے بعد "معلم" درجہ ہے اور اس سے اوپر مانی کا خلیفہ ہے اور ان سب کے بالاتر خود "مانی" قرار پایا ہے۔ (۱۵)

مانی کا خاتمہ

مانی نے چالیس (الف) سال تک دنیا کے مختلف ممالک، جیسے ہندوستان، چین، اور خراسان کا دورہ کیا اور اپنے مذہب کی تبلیغ کی۔ وہ ہر جگہ پر اپنے اصحاب میں سے کسی ایک کو جانشین مقرر کرتا تھا۔

۳۱ سال تک ایران کے فرماں رواؤں اور بادشاہوں نے مانی کی حمایت و تائید کی اور یہی سبب بنا کہ اس کا دین اس زمانے میں تمام دنیا میں پھیلا۔ آخر کار ایران کے بادشاہ ہرمز کے بیٹے بہرام نے

مانی اور اس کے دین کی مخالفت کی اور مانی کو اپنی سلطنت میں تین سال روپوشی کے بعد گرفتار کر کے اس کے خلاف مقدمہ چلایا۔

بہرام نے اس مقدمہ کے دوران اس سے کہا: تم نہ جنگ کرتے ہو اور نہ شکار کے لئے جاتے ہو اور نہ کسی بیمار کو شفا بخشتے ہو، آخر تم کس کام کے ہو؟ مانی نے جواب میں کہا: میں نے تیرے بہت سے خدمت گاروں کو شیاطین، سحر و جادو کے شر سے نجات دلائی ہے اور بہت سے بیماروں کو شفا بخشی ہے اور بہت سے لوگوں کو موت کے چنگل سے نجات دلائی ہے!

کہتے ہیں، بہرام نے اس سے کہا: تم، لوگوں کو عالم وجود کی نابودی کی دعوت دیتے ہو لہذا یہی بہتر ہے کہ حکم دیدوں کہ اس سے پہلے کہ دنیا نابود ہو تم اپنی آرزو کو پہنچ جاؤ اور تمہیں نابود کر دیا جائے۔

الف)۔ ابن ندیم نے کتاب ”الفہرست“ کے صفحہ ۴۵۸ میں مانی کی مدت عمل چالیس سال بتائی ہے، جب کہ مانی نے ۲۴۰ء میں پیغمبری کا دعویٰ کیا اور ۲۷۷ء میں ہلاک ہوا، اس حساب سے اس کی پیغمبری کے ادعا کا زمانہ ۲۸ سال تھا۔

اس کے بعد اس نے حکم دیا کہ اس کے ہاتھ پاؤں اور گردن (الف) زنجیر سے جکڑ کر زندان میں ڈال دیا جائے۔ مانی نے اس حالت میں زندان میں ۲۶ روز تک برداشت کیا اور اس کے بعد مزید تاب نہ لاتے ہوئے دم توڑ دیا۔ مانی کی وفات کی تاریخ ۲۷۷ء لکھی گئی ہے۔ اور کہا جاتا ہے کہ وفات کے وقت اس کی عمر ۶۰ سال تھی۔

مانی کے مرنے کے بعد بہرام کے حکم سے اس کا سر تن سے جدا کیا گیا اور اس کی لاش کو شہر کے دروازے پر لٹکا دیا گیا۔ (۱۶)

دین مانی کا پھیلاؤ

مانی کا مذہب چوتھی صدی عیسوی کے بعد دنیا کے مختلف مسیحی نشین علاقوں، جیسے اسپین، جنوبی فرانس، اٹلی، بلغارستان اور آرمینستان میں پھیلا۔ چودھویں صدی عیسوی تک ان علاقوں میں اس مذہب کے پیرو دکھائی دیتے تھے۔ (۱۷)

یہ مذہب ایران کے مشرقی علاقوں، ہندوستان، طخارستان اور بلخ میں پھیلا اور آٹھویں صدی میں مانی کا ایک خلیفہ طخارستان کا حاکم بنا۔

ساتویں صدی عیسوی میں مانی کا مذہب چین میں پھیلا اور تبلیغات کی آزادی اس کے ہاتھ آگئی۔ آٹھویں صدی کے اواخر میں مشرقی چین کے بادشاہ نے مانی مذہب اختیار کیا۔ لیکن نویں صدی میں اس کا مخالف ہو گیا۔ پھر چودھویں صدی عیسوی تک یہ مذہب وہاں پایا جاتا رہا۔

مسعودی نے مروج الذہب میں لکھا ہے:

”طاقنور ترین اور منظم ترین حکومت جو ۳۲۲ھ سے ۹۴۳ھ تک ترکیہ میں اقتدار پر تھی وہ حکومت ”کوشان“ تھی اور اس کا مذہب مانی تھا۔“

الف)۔ لکھا گیا ہے کہ جو زنجیر مانی کے ہاتھ پاؤں اور گردن میں ڈالی گئی تھی، اس کا وزن، آج کے زمانہ کے مطابق ۲۵ کلوگرام تھا۔

اسلامی ممالک میں دین مانی:

اسلامی ملک میں خلفاء میں سب سے پہلے جس نے مانی مذہب کی طرف میلان دکھایا وہ ولید دوم (۱۲۵ ھ - ۱۲۶ ھ) تھا (۱۸) مروان بن محمد، معروف بہ جعدی (وفات ۱۳۲ھ) مانوی مذہب کا پیرو تھا۔ اس کا لقب جعدی اس لئے پڑا کہ اس نے اپنے استاد جعد بن درہم سے تربیت و ہدایت پائی تھی۔ جب عباسی خلفاء نے زندیقیوں کو قتل عام کرنے کا فیصلہ کیا اور ان کی تلاش و جستجو شروع کی، تو مانوی عراق اور مغربی ایران سے بھاگ کر ایران کے مشرق و شمال اور ترکستان کی طرف ہجرت کر گئے۔

ابن ندیم لکھتا ہے: میں معز الدولہ کی حکومت کے زمانے میں تین سو مانویوں کو جانتا تھا کتاب ”الفہرست“ کی تالیف کے وقت ان میں سے صرف پانچ آدمی باقی بچے تھے۔ اس زمانے میں مانویوں نے سغد، بجنک، اور سمرقند کی طرف ہجرت کی۔ (۱۹)

اب جب کہ زندقہ و زندیقیوں کی تاریخ کا ایک حصہ ہم نے اہل نظر اور محققین کی خدمت میں پیش کیا، تو مناسب ہے سیف کے زمانے میں ان کی کارکردگی اور فعالیت کا بھی ذکر کریں تاکہ مانی و مانویوں کے مسئلہ پر ہر جہت سے بحث و تحقیق ہو جائے۔

مانویوں کی سرگرمی کا زمانہ:

مسعودی نے اپنی کتاب ”مروج الذهب“ میں اخبار القابر اور مہدی عباسی کے سلسلے میں یوں ذکر کیا ہے:

جب مانی، ابن دیصان اور مرقیوں کی کتابیں عبد اللہ ابن مقفع اور دیگر لوگوں کے ذریعہ فارسی اور پہلوی زبان سے عربی میں ترجمہ ہوئیں اور اسی طرح اسی زمانے میں ابن ابی العوجاء، حماد عجرد، یحییٰ بن زیاد اور مطیع بن ایاس کے ہاتھوں مذہب مانی، دیصانیہ اور مرقونیہ کی تائید میں کتابیں تالیف کی گئیں تو ان سرگرمیوں کے نتیجہ میں اس کی حکومت کے زمانے میں مانی کے طرفداروں میں اضافہ ہوا اور ان کے عقائد و نظریات کھل کر سامنے آ گئے۔ اس لئے اس نے بھی ان لوگوں کو اور دیگر دین مخالف عناصر کو قتل کرنے میں انتہائی سنجیدہ کوشش کی۔ (۲۰)

اگلی فصلوں میں ہم ان میں سے چند افراد کا ذکر کریں گے۔

مانویوں کے چند نمونے

لعلیٰ اصادف فی باقی ایامی

زماناً اصیب دلیلاً علی ہدیٰ

شائد ہم مستقبل میں حقیقت اور ہدایت کا راستہ پا جائیں گے۔

عبداللہ ابن المقفع

۱۔ عبداللہ بن مقفع

۲۔ ابن ابی العوجا

۳۔ مطیع بن ایاس

۴۔ سیف بن عمر

چوں کہ علم رجال کے علماء نے سیف پر زندقی ہونے کا الزام لگایا ہے، لہذا ہم اس فصل میں بعض ایسے افراد کا جائزہ لیں گے جن پر اسلام میں زندقی ہونے کا الزام لگایا گیا ہے تاکہ سیف کے ساتھ ان کی ہمانگ سرگرمی کا پتا چلے۔

۱۔ عبداللہ بن مقفع

عبداللہ بن مقفع (۱۰۶ ہ --- ۱۴۲ ہ) (۲۱) عبداللہ بن مقفع عباسی خلیفہ منصور کا ہم عصر تھا اس نے ارسطاطالیس وغیرہ کی کتابیں، جو منطق میں تھیں منصور کے لئے عربی میں ترجمہ کیں۔ عبداللہ اسلام میں پہلا شخص تھا جس نے ارسطو کی کتابوں کے ترجمہ کا کام شروع کیا۔ اس کے علاوہ اس نے کتاب ”کلیلہ ودمنہ“ اور دوسری کتابوں کا فارسی سے عربی میں ترجمہ کیا ہے اس نے ”الادب الصغیر“ و ”الادب الکبیر“ اور ”الیتیمہ“ جیسے فصیح و بلیغ رسالہ بھی تحریر کئے ہیں۔

عبداللہ پر زندقی ہونے کا الزام لگایا گیا، عباسی خلیفہ مہدی کہتا تھا :

”میں نے زندیقیوں کی کوئی ایسی کتاب نہیں دیکھی جو عبداللہ مقفع کی خبر نہ دیتی ہو“

عبداللہ کے بارے میں ایسی باتیں کہی گئی ہیں لیکن ہم نے جو کچھ کتاب ”کلیلہ و دمنہ“ میں برزویہ طبیب کے باب میں مشاہدہ کیا اس کے علاوہ کوئی ایسی چیز نہ پائی جو عبداللہ کے زندقی ہونے پر دلالت کرتی ہو محققین کا یہ نظریہ ہے کہ اس کتاب (کلیلہ و دمنہ) کے برزویہ طبیب کے باب کا خود ابن مقفع کے ہوتوں برزویہ طبیب کی زبانی لکھا گیا ہے۔ برزویہ طبیب کے باب میں اس طرح آیا ہے:

”میں نے دیکھا کہ لوگوں کے نظریات مختلف ہیں، اور ان کی خواہشات متناقض ہیں، ایک طائفہ دوسرے پر حملہ کرتا ہے اور اسے دشمن جانتا ہے عیب نکالتا ہے اس کی بات کی مخالفت کرتا ہے۔ اور دوسرا

طائفہ بھی اس کے ساتھ یہی برتاؤ کرتا ہے۔ جب میں نے ایسا دیکھا تو سمجھ لیا کہ ان لوگوں کے ساتھ
بمسفر نہیں ہو سکتا ”

پھر کہتا ہے ” پھر میں ادیان کی طرف پلٹ گیا ، اور عدل و انصاف کو ان میں تلاش کرنے لگا ، جس کسی
کے پیچھے دوڑا اسے اپنے سوال کے جواب میں بے بس پایا ، یا ان کے جواب کو عقل و شعور کے مطابق
نہیں پایا تاکہ میری عقل ان کی پیروی کرنے پر مجبور ہوتی۔ سوچنے لگا کہ اپنے اسلاف کے دین پر باقی
ربوں ، دل نے تائید نہ کی اور اس بات کی اجازت نہ دی کہ اپنی عمر کو ادیان کی جستجو میں صرف کروں
۔ دوسری طرف میں نے دیکھا کہ موت نزدیک ہے انتہائی فکر و پریشانی میں پڑا ، چوں کہ تردید اور تذبذب
کی وجہ سے خوف و براس سے دو چار تھا ، سوچا کہ بہتر یہ ہے کہ کراہت سے اجتناب کروں اور اسی
چیز پر اکتفا کروں جس کی دل گواہی دے کہ یہ تمام ادیان کے مطابق ہے ، لہذا کسی کو مارنے اور ضرب
لگانے سے ہاتھ کھینچ لیا ”

اس کے بعد کہتا ہے : میں نے قبول کیا کہ کسی پر ظلم نہ کروں گا ، بعثت انبیاء ، قیامت اور ثواب و عذاب
کا انکار نہ کروں گا اور بد کرداروں سے دوری اختیار کروں گا ”

اس کے بعد کہتا ہے --: اس حالت میں میرے دل نے آرام و سکون کا احساس کیا اور حتی المقدور اپنے
حال و مال میں اصلاح کی کوشش کی ، اس امید سے کہ شائد اپنی عمر کے باقی دنوں میں ایک فرصت
ملے اور راہ کی راہنمائی ، قوت نفس اور کام میں ثبات حاصل ہو جائے میں اسی حالت پر باقی رہا اور بہت
سی کتابوں کا ترجمہ کیا۔

مذکورہ نمونہ سے ابن مقفع کا طرز تفکر ہمارے اوپر واضح ہوجاتا ہے دین میں شک ، بظاہر دین
زردشت سے اسلام کی طرف مائل ہونے کے باوجود ادیان میں سے کسی ایک کو قبول کرنے میں تردید ،
اس کے بعد ادیان میں سے اس حصہ کو قبول کرنا جو تمام ادیان میں مشترک اور مورد تصدیق ہو، جیسے
آدم کشی سے پرہیز کسی کوادیت و آزار دینے سے اجتناب اور بہت سی کتابوں کا ترجمہ کرنا اور یہ بذات
خود ان چیزوں کے صحیح ہونے کا ثبوت ہے جو زندیقیوں کی کتابوں کی نقل کے مطابق اس کی طرف
نسبت دی گئی ہے ، اور شائد سر انجام یہی تذبذب اور پریشانی اس کے لئے زندیقیوں کا دین قبول کرنے
کا سبب بنی ہو ، تاکہ فلسفہ تکوین سے اپنے ہر سوال کا جواب حاصل کر سکے ، چاہے دنیا سے رو
گردانی اور امور کے بارے میں جانکاری بصورت توہمات ہی کیوں نہ حاصل ہو ۔

یہ سب چیزیں عبداللہ کی فطرت و مزاج سے پوری طرح مربوط ہیں کہ وہ کہتا ہے :

” شائد زندگی کے باقی دنوں میں کوئی اسی فرصت ہاتھ آئے اور مجھے ایک رببر ملے ”

۲. ابن ابی العوجا

عبد الکریم ابن ابی العوجا ، معن بن زائد ہ شیبانی(الف) کاماموں تھا یہ بصرہ کا ضعیف الاعتقاد
ترین فرد اور زندیقی تھا (۲۲) حدیث ، تاریخ اور دینی مناظروں کی بہت ساری کتابوں میں اس کا ذکر آیا
ہے من جملہ مجلسی کی بحار الانوار میں اس کے بارے میں یوں لکھا گیا ہے :#۲۳
” ابن ابی العوجا ء حسن بصری کے شاگردوں میں سے تھا۔ اس نے توحید اور اسلام کی یگانہ بت پرستی
سے منہ موڑ لیا تھا۔ اعمال حج کا منکر اور اسے بے اعتقادی کی نگاہ سے دیکھنے کے باوجود مکہ گیا
۔ چوں کہ وہ بد فطرت اور گستاخ تھا اس لئے علماء میں سے کوئی بھی اس کے ساتھ ہم نشینی اور
گفتگو کرنا پسند نہیں کرتا تھا ایک دن اپنے چند ساتھیوں کے ہمراہ حضرت ابو عبداللہ جعفر ابن محمد
الصادق (ع) کی خدمت میں پہنچا اور بات کرنے کی اجازت چاہی ، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ امان میں ہو
حضرت (ع) نے اسے اجازت دے دی۔ ابن ابی العوجا ء نے مراسم حج کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا : کب

تک اس خرمن کو اپنے پیروں سے کوٹتے رہیں گے ، اس پتھر سے پناہ حاصل کرتے رہیں گے ، اس بلند و محکم گھر کی پوجا کرتے رہیں گے اور رم خوردہ اونٹ کی طرح اس کے گرد گھومتے رہیں گے ؟ جب کہ کسی صاحب نظر عقلمند نے یہ عمل مقرر نہیں

الف). کتاب جمہرة انساب العرب ص/۳۱۶ میں آیا ہے کہ وہ بنی عمرو بن ثعلبہ بن عامر بکری کے قبیلہ سے تعلق رکھتا تھا۔

کیا ہے ، چونکہ آپ کے باپ اس کام کے بانی تھے اور آپ اس کے اسرار سے واقف ہیں لہذا جواب دیں ” حضرت ابو عبداللہ امام جعفر صادق (ع) نے جواب میں فرمایا: ”بیشک جسے خدا اس کی اپنی گمراہی پر چھوڑ دیتا ہے اور اس کی عقل کی آنکھیں اندھی ہو جاتی ہیں وہ حق کو نا پسند اور بری نظر سے دیکھتا ہے۔ شیطان اس پر غالب آکر اسے بلاکت و نابودی کے گڑھے میں ایسے پھینک دیتا ہے کہ اس سے بچ نکلنے کا کوئی راستہ باقی نہیں رہتا یہ وہ گھر ہے جس سے خدا نے تعالیٰ اپنے بندوں کا امتحان لیتا ہے تاکہ مناسک حج انجام دینے سے ان کی اطاعت و فرمانبرداری معلوم ہو جائے اسی لئے انہیں حکم دیا گیا ہے کہ اسکی تکریم و تعظیم کریں اور اس کے دیدار کے لئے آئیں۔ خدا نے اس جگہ کو پیغمبروں کا مرکز اور نماز گزاروں کا قبلہ قرار دیا ہے اور یہ کام خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کا ایک حصہ ہے اور یہ وہ راستہ ہے جو اس کی بخشش و عنایتوں پر منتہی ہوتا ہے اور بیشک خدائے تعالیٰ اس کا سزاوار ہے کہ اس کے فرمان کی اطاعت کی جائے“

ابن ابی العوجاء نے کہا: آپ نے اپنی بات میں خدا کا نام لے کر غائب کا حوالہ دیا ! حضرت (ع) نے جواب میں فرمایا: ” افسوس ہو تم پر ! جو ہمیشہ اپنی مخلوق کے ہمراہ حاضر اور شاہد اور اس کی شہ رگ سے زیادہ نزدیک ہو وہ کیسے غائب ہو سکتا ہے ؟! وہ اپنے بندوں کی باتوں کو سنتا ہے ان کی حالت کو محسوس کرتا ہے اور ان کے اندرونی اسرار کو جانتا ہے“

ابن ابی العوجاء نے کہا: ” اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہر جگہ موجود ہے ؟ پس جب وہ آسمان پر

ہے تو زمین پر کیسے موجود ہو سکتا ہے ؟ اور جب زمین پر ہو تو آسمان پر کیسے ہو سکتا ہے؟! حضرت (ع) نے فرمایا: ” تم نے اپنے بیان کردہ و صف سے ایک مخلوق کی بات کی ہے کہ جب وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ پر منتقل ہو جاتا ہے تو اس کی پہلی جگہ خالی ہو جاتی ہے اور دوسری جگہ اس سے پُر ہو جاتی ہے۔ اس وقت وہ نہیں جانتا کہ جس جگہ سے وہ اٹھا تھا وہاں پر اس کے اٹھنے کے بعد کیا گزرا۔ لیکن ، عادل اور جزا دینے والے خدا سے کوئی جگہ خالی نہیں ہے اور وہ کسی فضا یا جگہ کو پُر نہیں کرتا اور مکان کے لحاظ سے نزدیکی اور دوری اس کے لئے مصداق ومعنی نہیں رکھتی“

اس کے علاوہ بیان کیا گیا ہے کہ ابن ابی العوجاء نے ، آتش جہنم میں گرفتار لوگوں کے بارے میں خدا کے اس فرمان: ”اگر ان کی کھال جل جائے تو ہم ان پر دوسری کھال چڑھا دیں گے تاکہ وہ ہمیشہ عذاب میں رہیں۔“ کے بارے میں سوال کیا کہ : ”دوسری کھال کا کیا قصور ہے؟“ (الف)

حضرت (ع) نے فرمایا: ”افسوس ہوتم پر ! دوسری کھال وہی پہلی کھال ہے، جب کہ وہ پہلی کھال نہیں بھی ہے۔“

ابن ابی العوجاء نے کہا: ”ایک دنیوی مثال سے سمجھا ئیے تاکہ مطلب سمجھنا آسان ہو جائے“ حضرت (ع) نے فرمایا: ”کوئی حرج نہیں، جب کوئی شخص کسی کچی اینٹ کو توڑ کر اس کی مٹی کو دوبارہ قالب میں ڈال کر پھر اس سے اینٹ بناتا ہے ، تو یہ دوسری اینٹ وہی پہلی اینٹ ہے جب کہ پہلی اینٹ بھی نہیں ہے۔“ (۲۴)

یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ دوسرے سال ابن ابی العوجاء نے مسجد الحرام میں حضرت

(الف)۔ وَكَلَّمَا نَصِجْتَ جُلُودَهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ (نساء/۵۶)

امام صادق (ع) سے ملاقات کی۔ حضرت (ع) نے اس سے پوچھا: ”کون سی چیز تمہارے یہاں آنے کا سبب بنی ہے؟“

اس نے جواب میں کہا: ”عادت اور ہم وطنوں کی پیروی، تاکہ لوگوں کی دیوانگی، سر منڈوانے اور پتھر مارنے سے عبرت حاصل کروں۔“

حضرت (ع) نے فرمایا: ”کیا ابھی تک گمراہی اور بغاوت پر باقی ہو؟!“

ابن ابی العوجاء امام (ع) سے کچھ کہنے کے لئے آگے بڑھا، حضرت (ع) نے اپنی ردا کو اس کے ہاتھ سے کھینچتے ہوئے فرمایا: ”لَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ“ (الف) (حج میں جھگڑا ممنوع ہے)۔

اس کے بعد فرمایا: ”اگر وہ بات صحیح ہو جو تم کہتے ہو جب کہ برگز ایسا نہیں ہے تو ہم دونوں آخرت میں یکساں ہوں گے۔ لیکن اگر وہ صحیح ہو جو ہم کہتے ہیں جب کہ بیشک یہی صحیح ہے تو ہم آخرت میں کامیاب ہوں گے اور تم ہلاک و نابود ہو گے۔“ (۲۵)

ایک اور روایت میں یوں آیا ہے: ایک دفعہ ابن ابی العوجاء اور اس کے تین ساتھیوں نے مکہ میں آپس میں ایک منصوبہ بنایا کہ قرآن مجید کی مخالفت کریں۔ ہر ایک نے قرآن مجید کے ایک حصہ کی ذمہ داری لے لی کہ اس کے مثل عبارت بنائیں گے۔

دوسرے سال چاروں آدمی مقام ابراہیم کے پاس جمع ہوئے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ ”جب میں قرآن مجید کی اس آیت پر پہنچا، جہاں کہا گیا ہے: يَا اَرْضُ اَبْلَعِي مَا نَكَرَ يَا سَمَاءُ اَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقَصِي الْأَمْرُ (ب)“ ”اے زمین اپنے پانی کو نگل لے اور اے آسمان اپنے پانی کو روک لے اور پانی زمین میں

(الف)۔ بقرہ / ۱۹۷

(ب)۔ ہود / ۴۴

جذب ہو گیا اور خدا کا حکم انجام پا گیا“ تو میں نے دیکھا کہ یہ ایسا کلام نہیں ہے جس سے مقابلہ کیا جاسکے، لہذا میں نے قرآن سے مقابلہ کرنے کا ارادہ ترک کر دیا“

دوسرے نے کہا: جب میں اس آیت پر پہنچا: ” فَلَمَّا اسْتَبَسَّسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا“ (الف) ”پس جب وہ لوگ اس سے مایوس ہو گئے تو اسے چھوڑ کر چلے گئے“ تو میں قرآن سے مقابلہ کرنے سے ناامید ہوا۔

وہ یہ باتیں اسرار کے طور پر چپکے چپکے ایک دوسرے سے کر رہے تھے کہ اسی اثناء میں حضرت امام صادق (ع) نے ان کے نزدیک سے گزرتے ہوئے قرآن مجید کی درج ذیل آیت کی تلاوت فرمائی:

”قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰى اَنْ يَّاتُوْا يَمْثِلَ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَآيًا تَوْنِ يَمْثِلُ“ (ب) ”آپ کہہ دیجئے کہ اگر انسان اور جنات سب اس بات پر متفق ہوجائیں کہ اس قرآن کا مثل لے آئیں تو بھی نہیں لاسکتے“

انہوں نے سر اٹھا کے حضرت (ع) کو دیکھا اور قرآن مجید کی آیت میں حضرت (ع) کی زبانی اپنے اسرار فاش ہوتے دیکھ کر انتہائی تعجب و حیرت میں پڑ گئے۔ (۲۶)

مفضل بن عمر کہتا ہے: ”میں نے مسجد النبی (ص) میں ایک شخص کو ابن ابی العوجاء سے یہ کہتے ہوئے سنا: ”عقلمندوں نے محمد (ص) کی اطاعت کرتے ہوئے ان کی دعوت قبول کی، اور اذان میں ان کا نام خدا کے نام کے ساتھ قرار پایا ہے۔“ ابن ابی العوجاء نے جواب میں کہا: ”محمد (ص) کے بارے میں بات کو

مختصر کرو، میری عقل ان کے بارے میں پریشان ہے۔ اور ایسی کسی اصل کو بیان کرو جسے محمد (ص) لائے ہوں“ (۲۷)

الف) یوسف / ۸۰

ب) بنی اسرائیل / ۸۸

ابن ابی العوجاء کی گفتگو اور مناظروں کے یہ چند نمونے تھے۔

اس کی زندگی کے حالات کے بارے میں کتاب ”لسان المیزان“ میں آیا ہے: (۲۸)

”وہ بصرہ کاربنے والا تھا۔ دوگانہ پرستی کے عقیدہ سے دوچار ہوا۔ بوڑھوں اور جوانوں کو دھوکہ دے کر گمراہ کرتا تھا۔ اس لئے عمرو بن عبید نے اسے دھمکایا وہ ان دھمکیوں کی وجہ سے کوفہ کی طرف بھاگ گیا۔ کوفہ کے گورنر محمد سلیمان نے اسے پکڑ کر قتل کر ڈالا اور اس کے جسد کو سولی پر لٹکا دیا۔“
اس کی گرفتاری اور قتل کے واقعہ کو طبری نے ۱۵۵ ہجری کے حوادث کے طور پر یوں بیان کیا ہے:

”کوفہ کے گورنر محمد بن سلیمان نے عبد الکریم بن ابی العوجاء کو زندیقی ہونے کے الزام میں گرفتار کر کے زندان میں ڈال دیا۔ بہت سے لوگوں نے منصور کے پاس جا کر اس کی شفاعت کی، جس نے بھی اس سلسلے میں کوئی قدم اٹھایا اور بات کی وہ خود زندیقی ہونے کا ملزم ٹھہرا۔ منصور نے مجبور ہو کر کوفہ کے گورنر کو لکھا کہ خلیفہ کا قطعی حکم صادر ہونے تک ابن ابی العوجاء کے ساتھ کچھ نہ کرے اور اس کے معاملہ میں دخل نہ دے، ایسا لگتا ہے کہ ابن ابی العوجاء اپنے طرفداروں کے اقدامات سے باخبر تھا لہذا اس نے خلیفہ کے خط کے پہنچنے سے پہلے گورنر سے تین دن کی مہلت مانگی اور ایک لاکھ دینار بطور رشوت دینے کا وعدہ بھی کیا۔ جب یہ درخواست اور تجویز گورنر کو ملی تو اس نے خلیفہ کا خط پہنچنے سے پہلے ہی اس کے قتل کا حکم دے دیا جب ابن ابی العوجاء کو اپنی موت کے بارے میں یقین ہو گیا تو اس نے کہا: خدا کی قسم تم مجھے قتل کر رہے ہو لیکن جان لو کہ میں نے چار ہزار احادیث جعل کی ہیں اور انہیں تمہارے درمیان منتشر کر دیا ہے اور ان کے ذریعہ حلال کو حرام، اور حرام کو حلال کر دیا ہے۔ خدا کی قسم میں نے تم لوگوں کو مجبور کر دیا ہے کہ جس دن روزہ رکھتے تھے افطار کرو اور جس دن افطار کرتے تھے روزہ رکھو“ (۲۹)

کاش! مجھے معلوم ہوتا کہ جن احادیث کو اس زندیق نے جعل کیا ہے، کون سی احادیث ہیں، ان کی روئیداد کیا ہے اور وہ کن کتابوں میں درج کی گئی ہیں۔ اگر اس زندیق نے اپنی زندگی سے ناامید ہوتے وقت اعتراف کیا ہے، کہ اس نے چار ہزار احادیث جعل کی ہیں جن کے ذریعہ اس نے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا ہے، تو دیگر غیر معروف زندیقیوں کے ذریعہ جعل اور مکتب خلفاء کی مورد اعتماد کتابوں میں درج ہونے والی احادیث کی تعداد کتنی ہوگی؟

۲۔ مطیع ابن ایاس

ابو سلمی مطیع ابن ایاس (الف) اموی اور عباسی دور کے شعراء میں سے تھا۔ وہ کوفہ میں پیدا ہوا تھا اور وہیں پرورش پائی تھی۔ مطیع ایک ظریف طبع، بد فطرت اور بے حیا شاعر تھا۔ وہ اپنے اشعار میں اپنے باپ کو بے حیائی کے ساتھ برا بھلا کہہ کر اس کا مضحکہ اڑاتا تھا، اس لئے اس کے باپ نے اسے ملعون اور عاق کر دیا تھا۔ (۳۰)

مطیع نے اپنی شہرت کے آغاز میں اموی خلیفہ عمر ابن یزید ابن عبد الملک کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی مدح سرائی کی اور اپنے آپ کو اس کے ہاں معزز بنا کر دس ہزار درہم کا انعام حاصل

کیا عمر نے اس کا تعارف اپنے بھائی ولید بن عبد الملک سے کرایا۔ مطیع نے ولید کے حضور اس کی مدح میں تین شعر پڑھ کر سنائے اور ولید وجد میں آگیا اور اس کی پاداش میں اس نے مطیع کو ایک ہفتہ تک

الف)۔ اس کا باپ ابو قراعہ ، ایاس بن سلمی کنانی ، فلسطین کا رہنے والا تھا ، عبد الملک ابن مروان نے ابو قراعہ کو چند لوگوں کے ہمراہ حجاج بن یوسف ثقفی کی مدد کے لئے کوفہ بھیجا ۔ ابو قراعہ نے کوفہ میں ہی رہائش اختیار کی اور وہاں پر ام مطیع سے شادی کی (ملاحظہ ہو " اغانی " ج/۱۲ ص/۸۶ ؛ اور تاریخ بغداد تالیف خطیب ج/۳ ص/۲۲۳ و ۲۲۴)

اپنی می نوشی کی محفل میں اپنا ہم نشین بنایا اس کے بعد اس کے لئے بیت المال سے ایک دائمی وظیفہ مقرر کیا اس طرح اموی خلافت کے دربار میں مطیع نے راہ پائی اور حکومت کے ارکان اور اہل کاروں کا ہمدم بن گیا۔

مطیع ، یحییٰ بن زیاد حارثی ، الف) ابن مقفع اور والہم آپس میں جگری دوست تھے اور دوسرے سے جدا نہیں ہوتے تھے حتیٰ وہ ایک دوسرے کی ہر قسم کی خواہش کو پوری کرنے میں کسی قسم کی دریغ نہیں کرتے تھے۔ اور ان سب پر مانوی مذہب کے پیرو کار اور زندیقی ہونے کا الزام تھا۔ (۲۱) بنی امیہ کے خاتمہ اور عباسی خلافت کے آغاز میں مطیع ، عبد اللہ ابن معاویہ (ب) سے جاملا۔ اس وقت عبد اللہ ایران کے مغربی علاقوں کا حاکم تھا ، مطیع اس کا ہمدم اور ہم نشین بن گیا۔ عبد اللہ اس کی پولیس کے افسر --- جو ایک دہریہ اور منکر خدا تھا --- کے ساتھ مطیع کی اس ہم نشینی اور دوستی کے بہت سے قصے موجود ہیں۔

عباسیوں کی حکومت میں مطیع ، پہلے منصور کے بیٹے جعفر کا ہم نشین بنا چونکہ منصور نے اپنے بھائی مہدی کی جانشینی کے لئے لوگوں سے بیعت لے لی تھی اس لئے جعفر اپنے باپ سے ناراض تھا جشن بیعت کے دن بہت سے مقررین اور شعرا نے اپنے بیانات اور اشعار پڑھ کے داد سخن حاصل کی مطیع بھی اس محفل میں حاضر تھا ، اس نے بھی اس مناسبت سے شعر پڑھے ، اپنے اشعار کے اختتام پر مطیع نے منصور کی طرف رخ کر کے کہا: اے امیر المومنین ! فلاں نے فلاں سے ہمارے لئے رسول خدا (ص) سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت (ص) نے فرمایا: "مہدی موعود، محمد ابن عبد اللہ ہے کہ اس کی والدہ ہم میں نہیں ہے، وہ روی زمین کو اس طرح عدل و انصاف سے بھر دے گا، جیسے وہ ظلم و جور سے بھری

الف): کہا جاتا ہے کہ یحییٰ ، عباسیوں کے پہلے خلیفہ ابو العباس سفاح کا ماموں زاد بھائی تھا۔ یحییٰ ایک بد کار اور بیہودہ شاعر تھا۔

ب): عبد اللہ بن معاویہ ، جعفر ابن ابیطالب کا بیٹا تھا جو اصفہان ، قم، نہاوند اور ایران کے دیگر مغربی شہروں کا حاکم تھا۔ وہ اور اس کی پولیس کا افسر ، قیس بن عیلان ، لوگوں کے ساتھ بُرا سلوک کرتے تھے (اغانی، ج/۱۲، ص/۸۵۔۷۵)

ہوگی، اور یہ آپ کا بھائی عباس بن محمد بھی اس بات کا گواہ ہے " الف) اس کے فوراً بعد عباس کی طرف رخ کر کے کہا: "میں تمہیں خدا کی قسم دیتا ہوں کہ کیا تم نے بھی یہ بات نہیں سنی ہے؟" عباس نے منصور کے ڈر سے ہاں کہہ دی اس تقریر کے بعد منصور نے لوگوں کو حکم دیا کہ مہدی کی بیعت کریں۔ جب محفل پر خواہش ہوئی تو عباس نے کہا: "دیکھا تم لوگوں نے کہ اس زندیق نے پیغمبر خدا

(ص) پر جھوٹ اور تہمت باندھی اور صرف اسی پر اکتفا نہیں کی بلکہ مجھے بھی گواہی دینے پر مجبور کیا، میں نے ڈرکے مارے گواہی دیدی اور جانتا ہوں جس کسی نے میری گواہی سنی ہوگی ، وہ مجھے جھوٹا سمجھے گا۔ جب یہ خبر جعفر کو پہنچی تو وہ آگ بگولا ہو گیا جعفر ایک بے شرم اور شراب خوار شخص تھا۔ (۲۲)

چونکہ مطیع کا زندگی بونا زبان زد خاص و عام تھا، اس لئے عباسی خلیفہ منصور بہ پسند نہیں کرتا

کہ اس کا بیٹا جعفر ، مطیع کا بدمذہب اور ہم نشین بنے لہذا ایک دن منصور نے مطیع کو اپنے پاس بلا کر اس سے کہا : کیا تم اس پر تلے ہو کہ اپنی ہم نشینی سے جعفر کو فاسد اور بد کار بناؤ اور اسے اپنے مذہب ، یعنی زندقیت کی تعلیم دو؟! ”

مطیع نے جواب میں کہا: ”نہیں ، خلیفہ ! ایسا نہیں ہے آپ کا فرزند ، جعفر اپنے زعم میں جنیوں کی بیٹی کا عاشق ہو گیا ہے۔ اس لئے اس سے شادی کرنے کے لئے اصرار کر رہا ہے اور اپنے مقصد تک پہنچنے کے لئے تعویض نویسوں اور رمالوں کو اپنے گرد جمع کر رکھا ہے اور وہ بھی اس اہم مسئلہ کے لئے سخت کوشش میں ہیں، اس حساب سے جعفر کے ذہن میں کفر و دین، مذاق و سنجیدگی جیسی چیزوں کے لئے کوئی جگہ ہی نہیں رہ گئی ہے کہ میں اسے فاسد بناؤں“

منصور چند لمحوں کے لئے سوچ میں ڈوب گیا، اس کے بعد بولا: ”اگر یہ بات سچ ہے جو تم کہہ رہے ہو تو جتنی جلد ہو سکے اس کے پاس واپس جاؤ اور اپنی بو شیار، نگرانی ، اور ہم نشینی سے جعفر کو

(ب): اس طرح مطیع نے ایک حدیث جعل کی تا کہ ثابت کرے کہ منصور عباسی کا بیٹا محمد ، وہی اسلام کا مہدی موعود ہے اس سے روکو“ (۳۳)

حماد عجرد اور اس کی معشوقہ نیز یحیٰ بن زیاد اور اس کی معشوقہ کے ساتھ مطیع کی بہت سی داستانیں مشہور ہیں اس کے اکثر اشعار گانے والی عورتوں کے بارے میں ہیں (۳۴) ان میں سے وہ ”جوہر“ نام کی ایک مغنیہ کے بارے میں کہتا ہے:

”نہیں! خدا کی قسم مہدی کو ن ہے وہ تو تیرے ہوتے ہوئے مسند خلافت پر بیٹھے؟ اگر تو چاہے تو منصور کے بیٹے کو خلافت سے اتارنا تیرے لئے آسان ہے“

جب مطیع کا یہ شعر خلیفہ عباسی مہدی کو سنایا گیا ، تو اس نے ہنس کر کہا: ”خدا اس پر لعنت کرے ! جتنی جلد ممکن ہو سکے ان دونوں کو آپس میں ملا دو ، اس سے پہلے کہ یہ فاحشہ مجھے تخت خلافت سے اتار دے“ (۳۵)

کتاب ”آغانی“ کے مؤلف نے مطیع کی بیہودگیوں اور بے حیائیوں کی بہت ساری داستانیں نقل کی ہیں من جملہ یہ کہ :

” ایک دفعہ یحیٰ، (الف) مطیع اور ان کے دوسرے دوست ایک جگہ جمع ہو کر مسلسل چند روز تک شراب نوشی میں مشغول رہے۔ ایک رات یحیٰ نے اپنے دوستوں سے کہا: افسوس ہو تم پر! ہم نے تین دن سے نماز نہیں پڑھی ہے اٹھو تماز پڑھیں ، مطیع نے محفل میں حاضر مغنیہ سے کہا تو سامنے کھڑی ہو جا اور ہماری امامت کر ، یہ عورت صرف ایک نازک باریک اور خوشبو دار اندرونی لباس پہنے ہوئے تھی اور نیچے

شلوار بھی نہیں پہنے تھی ان کے سامنے امامت کے لئے کھڑی ہو گئی اور جب وہ سجدے میں گئی مطیع نے نماز کو توڑ کر بے حیائی سے بھر پور چند شعر پڑھے، جن کو سن کر سبوں نے اپنی نماز

الف) یحیٰ بن زیاد حارثی منصور کا ماموں تھا اور بنی الحرث بن کعب میں سے تھا، اغانی ۱۱/۱۴۵ اور مہدی کی سفارش پر منصور نے اسے ابواز کے علاقوں کا گورنر منصوب کیا تھا۔ اغانی ۱۲/۸۸ توڑ دی اور بنستے ہوئے پھر سے شراب پینے میں مشغول ہو گئے“ (۲۶)

مطیع نے ایک تاجر -- جو کوفہ میں اس کا دوست بن گیا تھا -- کو فاسد اور گمراہ بنا دیا تھا۔ ایک دن یہ تاجر مطیع سے ملا اور مطیع نے اس سے کہا: اس کا دستر خوان شراب اور مختلف کھانوں سے پر اور آمادہ ہے اس کے بعد اسے دعوت دی کہ ان کی محفل میں شرکت کرے اس شرط پر کہ خدا کے فرشتوں کو پرا بھلا کہے! چوں کہ اس تاجر کے دل میں تھوڑی سی دینداری موجود تھی اس لئے اس نے جواب میں کہا: خدا تم لوگوں کو اس عیش و عشرت سے محروم کرے! تم نے مجھے ذلت و رسوائی میں پھنسا دیا ہے۔ یہ کہہ کر یہ تاجر مطیع سے دور ہو گیا راستے میں حماد سے اس کی ملاقات ہوئی تاجر نے مطیع کی داستان اسے سنائی۔ حماد نے جواب میں کہا: مطیع نے اچھا کام نہیں کیا ہے جس کا مطیع نے تجھ سے وعدہ کیا تھا میں اس سے دو برابر نعمتوں سے مالا مال دسترخوان سجا کر تجھے دعوت دیتا ہوں لیکن اس شرط پر کہ خدا کے پیغمبروں کو دشنام دو کیوں کہ فرشتوں کا کوئی قصور نہیں ہے کہ ہم انہیں دشنام دیں بلکہ یہ پیغمبر ہیں جنہوں نے ہمیں مشکل اور سخت کام پر مجبور کیا ہے! تاجر اس پر بھی برہم ہوا اور اس پر نفرین کر

کے چلا گیا اور یحیٰ بن زیاد کے پاس پہنچا اس سے بھی وہی کچھ سناجو مطیع اور حماد سے سنا تھا اس لئے تاجر نے اس پر بھی لعنت بھیجی۔

بالآخر تینوں افراد نے اس تاجر کو کسی قید و شرط کے بغیر اپنی شراب نوشی کی بزم میں کھینچ لیا سب ایک ساتھ بیٹھے۔ شراب پینے میں مشغول ہوئے۔ تاجر نے ظہر و عصر کی نماز پڑھی جب تاجر پر شراب نے پورا اثر کر لیا تو مطیع نے اس سے کہا: فرشتوں کو گالیاں دو ورنہ ہماری بزم سے چلے جاؤ تاجر نے قبول کیا اور فرشتوں کو گالیاں دیں، پھر یحیٰ نے اس سے کہا: پیغمبروں کو گالیاں دو ورنہ یہاں سے چلے جاؤ اس نے اطاعت کرتے ہوئے پیغمبروں کو بھی گالیاں دیں۔ اس کے بعد اس سے کہا گیا کہ: اب تمہیں نماز بھی چھوڑنا پڑے گی ورنہ یہاں سے چلے جانا پڑے گا۔ تاجر نے جواب میں کہا: اے حرام زادو! اب میں نماز بھی نہیں پڑھوں گا اور یہاں سے بھی نہیں جاؤں گا اس کے بعد جو کچھ اس سے کہا گیا اس نے اسے انجام دیا۔ (۲۷)

ایک دن مطیع نے یحیٰ کو خط لکھا اور اسے دعوت دی کہ اس کی بزم شراب نوشی میں شرکت کرے۔ کہتے ہیں کہ اس روز عرفہ تھا وہ لوگ روز عرفہ اور شب عید صبح ہونے تک شراب پینے میں مشغول رہے، اور عید قربان کے دن مطیع نے حسب ذیل (مضمون) اشعار پڑھے:

” ہم نے عید قربان کی شب مئے نوشی میں گزاری جب کہ ہمارا ساقی یزید تھا۔ ہم نشینوں اور ہم پیالوں نے آپس میں جنسی فعل انجام دیا اور ایک دوسرے پر اکتفا کی اور وہ ایک دوسرے کے لئے مشک و عود جیسی خوشبو تھے“ (الف)

بے شرمی اور بے حیائی کے یہ اشعار لوگوں میں منتشر ہوئے اور آخر کار سینہ بہ سینہ عباسی خلیفہ مہدی تک پہنچے، لیکن اس نے کسی قسم کا رد عمل نہیں دکھایا۔

اسی طرح اس نے درج ذیل اشعار (مضمون) کے ذریعہ عوف بن زیاد کو اپنی منے گساری کی بزم میں دعوت دی ہے : اگر فساد و بد کاری چاہتے ہو تو ہمای بزم میں موجود ہے ” (۳۸)

ایک سال مطیع اور یحیٰ نے حج پر جانے کا ارادہ کیا اور کاروان کے ساتھ نکلے راستہ میں زرارہ کے کلیسا کے پاس پہنچے تو اپنا ساز و سامان کا روان کے ساتھ آگے بھیج دیا اور خود شراب نوشی کے لئے کلیسا میں داخل ہو گئے تاکہ دوسرے دن کاروان اور اپنے سازوسامان سے جا ملیں گے لیکن وہ منے نوشی میں اتنے مست ہوئے کہ ہوش آنے پر پتا چلا کہ حجاج مکہ سے واپس آ رہے ہیں ! اس لئے حاجیوں کی طرح اپنے سرمندوں اور اونٹوں پر سوار ہو کر کاروان کے ہمراہ اپنے شہر کی طرف لوٹے۔

اس قضیہ سے متعلق مطیع نے یہ اشعار کہے ہیں:

”تم نے نہیں دیکھا : میں اور یحییٰ حج پر گئے ، وہ حج جس کی انجام دہی بہترین تجارت

الف) ہم نے مطیع سے انتہائی نفرت کے باوجود ان مطالب کا اس لئے ذکر کیا ہے کہ ان چیزوں کو واضح کئے بغیر سیف کے ماحول اور اس کی سرگرمیوں کو پوری طرح سمجھنا ممکن نہیں ہے ۔

بہ خیر و نیکی کے لئے گھر سے نکلے ، راستہ میں زرارہ کے کلیسا کی طرف سے ہمارا گزر ہوا ۔ لوگ حج سے مستفید ہو کر لوٹے اور ہم گناہ و زیان سے لدے ہوئے پلٹے ” (۳۹)

اس کے علاوہ کتاب ”دیربا“ تالیف الشاہبشتی ، میں مطیع سے مربوط چند اشعار حسب ذیل (مضمون کے) نقل کئے گئے ہیں:

” ہم اس میخانے میں پادریوں کے ہم نشین اور منے خواروں کے رقیب تھے اور زُنا میں بندھا ہوا ابو کا بچہ (کسی نوخیز لڑکے یا لڑکی سے متعلق استعارہ ہے) میں نے اس بزم کے کچھ حالات تم سے کھل کر بیان کئے اور کچھ پردے میں بیان کئے!“

کہتے ہیں کہ مطیع قوم لوط کی بیماری میں مبتلا تھا ، ایک دفعہ اس کے چند رشتہ دار اس کے پاس آئے اور اسے اس نا شائستہ اور غیر انسانی حرکت پر ملامت کرتے ہوئے کہا: حیف ہو تم پر ! کہ قبیلہ میں اس قدر مقام و منزلت اور ادبی میدان میں اس قدر کمال کے حامل ہونے کے باوجود خود کو اس شرمناک اور ناپاک کام میں آلودہ کر رکھا ہے؟! اس نے ان کے جواب میں کہا: تم لوگ بھی ایک بار امتحان کر کے دیکھ لو! پھر اگر تمہارا کہنا صحیح ہو تو خود اس کام سے اجتناب کر کے ثابت کرو!! انہوں نے اس سے نفرت کا اظہار کیا اس کے بعد اس سے منہ موڑتے ہوئے کہا: لعنت ہو تیرے اس کام، عذر و بہانہ اور ناپاک پیش کش پر ۔ (الف) (۴۰)

مطیع ، بستر مرگ پر

بادی عباسی کی خلافت کے تیسرے مہینے میں مطیع فوت ہو گیا اس کے معالج نے بستر مرگ

الف) مطیع کی ان بدکاریوں کے بارے میں اگر مزید تفصیلات معلوم کرنا ہو تو کتاب اغانی / ۱۲/۸۵ ملاحظہ فرمائیں ۔ اظہار نفرت کے باوجود ہم ان مطالب کا اس لئے ذکر کرتے ہیں کہ اس قسم کی بدکاریوں سے پردہ اٹھانے بغیر سیف کے زمانہ اور حالات کا ادراک کرنا ممکن نہیں ہے ۔

پر اس سے سوال کیا کہ تمہیں کس چیز کی آرزو ہے ؟ اس نے جواب میں کہا : چاہتا ہوں کہ نہ مروں ۔ (۴۱)

مطیع کے پسماندگان میں ایک بیٹی باقی تھی۔ چند زندیقیوں کے ہمراہ اسے ہارون رشید کے پاس لایا گیا ، اس نے زندیقیوں کی کتاب پڑھ کر اس کا اعتراف کرتے ہوئے کہا : یہی وہ دین ہے جس کی مجھے میرے باپ نے تعلیم دی ہے اور میں نے اس سے منہ موڑ لیا ہے۔ اس کی توبہ قبول کر لی گئی اور اسے گھر بھیج دیا گیا۔ (۴۲)

یہ شاعر اس قدر بے شرمی ، بے حیائی اور بدکاری کے باوجود اموی اور عباسی خلفاء اور ان کے جانشینوں کے مصاحبین اور ہم نشینوں میں شمار ہوتا تھا !خطیب بغدادی اس کی زندگی کے حالات کے بارے میں لکھتا ہے : مطیع خلیفہ عباسی منصور اور اس کے بعد مہدی کے مصاحبین میں سے تھا۔ (۴۳)

کتاب اغانی میں درج ہے کہ مہدی ، مطیع سے اس بات پر بہت راضی اور شکر گزار تھا کہ اس زمانے کے تمام خطیبوں اور شعراء میں وہ تنہا شخص تھا جس نے اس کے بھائی منصور کے سامنے ایک جھوٹی اور جعلی حدیث بیان کرتے ہوئے کہا تھا کہ یہ مہدی وہی مہدی موعود ہے ۔

اس کے علاوہ لکھا گیا ہے کہ منصور کی پولیس کے افسر نے اسے رپورٹ دی کہ مطیع پر زندیقی ہونے کا الزام ہے اور خلیفہ کے بیٹے جعفر اور خاندان خلافت کے چند دیگر افراد کے ساتھ اس کی رفت و آمد ہے اور بعید نہیں ہے کہ وہ انہیں گمراہ کر دے۔ منصور کے ولی عہد مہدی نے خلیفہ کے پاس مطیع کی شفاعت کی اور کہا : وہ زندیقی نہیں ہے بلکہ بدکردار ہے ، منصور نے کہا: پس اسے بلا کر حکم دو کہ ان ناشائستہ حرکتوں اور بدکاریوں سے باز آجائے۔

جب مطیع مہدی کے پاس حاضر ہوا ، مہدی نے اس سے کہا: اگر میں نہ ہوتا اور تمہارے حق میں گواہی نہ دیتا کہ تم زندیقی نہیں ہو تو تمہاری گردن جلاد کی تلوار کے نیچے ہوتی اس جلسہ کے اختتام پر مہدی کے حکم سے انعام کے طور پر سونے کے دو سو دینار مطیع کو دئے گئے۔ اس کے علاوہ مہدی نے بصرہ کے گورنر کو لکھا کہ مطیع کو کسی عہدہ پر مقرر کرے گورنر نے بصرہ کے زکوٰۃ کے مسئول کو ہر طرف کر کے اس جگہ پر مطیع کو مامور کیا۔ (۴۴)

کہتے ہیں کہ ایک دفعہ کسی کام یا کسی چیز کے سلسلے میں مہدی مطیع سے ناراض ہوا اور اس کی سرزنش کی۔ مطیع نے جواب میں کہا : جو کچھ میرے بارے میں تمہیں معلوم ہوا ہے اگر وہ صحیح ہو تو میرا عذر ، میری مدد نہیں کرے گا اور اگر جھوٹ اور حقیقت کے خلاف ہو تو یہ بیہودہ گوئی نقصان نہیں پہنچا سکتی۔ یہ بات مہدی کے ذوق کو بہت پسند آئی اور اس نے کہا: اس طرز سے بات کرنے پر میں نے تجھے بخش دیا اور تیرے اسرار کو فاش نہیں کروں گا۔ (۴۵)

زندیقیوں کے مطابق ضبط نفس اور ترک دنیا اور مطیع کی بے شرمی اور بے حیائی پر مبنی رفتار و کردار کے درمیان کسی قسم کا تضاد نہیں ہے ، بلکہ مطیع کو عصر منصور کے مانویوں کے فرقہ مقلاصیان سے جاننا مناسب اور بجا ہوگا ، کہ ابن ندیم اس فرقہ کے حالات کے بارے میں لکھتا ہے : وہ اس مذہب کے پیروں اور دین مانی کی طرف تازہ مائل ہونے والوں کو اس بات کی اجازت دیتے تھے کہ ہر وہ کام انجام دیں جس کی مذہب ہر گز اجازت نہیں دیتا اور اسی گروہ کے لوگ سرمایہ داروں اور حکام وقت کے ساتھ رابطہ رکھتے تھے ۔ (۴۶)

شائد مطیع زندیق اور اس جیسے دیگر بے شرم و بے حیا افراد مانی کی مقرر کردہ شریعت کی حد سے تجاوز کر گئے ہوں ، کیوں کہ اس نے معین کیا ہے کہ : جو بھی مانی کے دین میں آنا چاہتا ہو ، اسے شہوت ، گوشت ، شراب اور ازدواج سے پرہیز کر کے اپنے آپ کو آزمانا چاہئے اگر اس دین کو قبول کرنے کے اس امتحان میں پاس ہو سکا تو ٹھیک ، ورنہ اگر صرف مانی کے دین کو پسند کرتا ہو اور

تمام مذکورہ چیزوں کو ترک نہ کر سکے، تو مانی کی مقرر کردہ عبادت کی طرف مائل ہو اور صدیقین سے محبت کر کے مانی کے دین میں داخل ہونے کی آمادگی کا موقع اپنے لئے محفوظ رکھ سکتا ہے۔ (۴۷)

شائد یہ لوگ، مانی کی طرف سے دی گئی اس دینی اجازت یا چھوٹ کی حد سے گزر کر انسانیت سے گر گئے اور بے شرمی و بے حیائی کے گڑھے میں جا گئے ہیں۔

مطیع کی زندگی کے حالات پر تحقیق و مطالعہ کے دوران ایک ایسی بات ہمارے سامنے آئی جو اس کے زندیقی ہونے کی سب سے واضح دلیل ہے اور وہ داستان حسب ذیل ہے:

”مطیع کے پسماندگان میں صرف ایک بیٹی بچی تھی۔ اسے چند زندیقیوں کے ہمراہ ہارون رشید کے پاس لایا گیا۔ مطیع کی بیٹی نے زندیقیوں کی کتاب پڑھ کر اپنے زندیقہ ہونے کا اعتراف کیا اور کہا: یہ وہی دین ہے جس کی مجھے میرے باپ نے تعلیم دی ہے“

خلاصہ

مذکورہ بالاتین افراد اور ان کی رفتار و کردار، زندیقیوں اور مانی کے پیروں کا نمونہ تھا، جو سیف بن عمر کے زمانے میں مانویوں کی سرگرمیوں اور ان کے پھلنے پھولنے کا بہترین نقشہ پیش کرتا ہے۔

ان میں کا پہلا شخص (عبداللہ بن مقفع) مانویوں کی کتابوں کا ترجمہ کر کے مسلمانوں میں شائع کرتا ہے۔

دوسرا آدمی (ابن ابی العوجاء) جو مستعد اور تیز طرار ہے، ہر جگہ حاضر نظر آتا ہے، کبھی مکہ میں امام جعفر صادق (ع) کے ساتھ فلسفہ حج پر مناظرہ کرتا ہوا اور حاجیوں کے عقل و شعور پر مذاق اڑاتا نظر آتا ہے اور کبھی مدینہ منورہ میں مسجد النبی میں (ص) حضرت محمد (ص) کے خدا کی توہین کرتا ہوا نظر آتا ہے اور کبھی بصرہ میں نوجوانوں کے پیچھے پڑ جاتا ہے تاکہ انہیں گمراہ کرے۔ اس طرح وہ ہر جگہ مسلمانوں کے عقائد کو خراب کرنے اور تفرقہ اندازی اور ان کے افکار میں شک و شبہ پیدا کرنے کی انتہک کوششوں میں مصروف دیکھائی دیتا ہے۔

تیسرا شخص (مطیع بن ایاس) انتہائی کوشش کرتا ہے کہ لاپالی، بے شرمی ویے حیائی، فسق و فجور اور بد کاری کو اسلامی معاشرہ میں پھیلا کر لوگوں کو تمام اخلاقی و انسانی قوانین پائمال کرنے کی ترغیب دے۔ ان تمام حیوانی صفات کے باوجود عباسی خلیفہ مہدی اس بد کردار کی صرف اس لئے ستائش، حمایت اور مدد کرتا ہے کہ اس نے اس کی بیعت کے سلسلے میں ایک حدیث جعل کی تھی۔

اس نے اور اس کے دیگر دوستوں نے علم و آگاہی کے ساتھ مسلمانوں کے اجتماعی نظام کی بنیادوں میں جان بوجھ کر دراڑ اور تزلزل پیدا کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھانہیں رکھا۔ بالآخر وہ بصرہ میں اپنے لئے قافیہ تنگ بوتے دیکھ کر کوفہ کی طرف بھاگ جاتا ہے اور وہاں پر بھی بد کرداریوں کے وجہ سے گرفتار ہو کر زندان میں ڈال دیا جاتا ہے اور اس کے بعد سزائے موت سے دوچار ہوتا ہے۔

ان حالات میں وہ تمام لوگ جو اس کی شفاعت کے لئے دوڑ دھوپ کرتے ہیں زندیقی عقیدہ رکھنے کے متہم تھے اور انہوں نے خلیفہ کو مجبور کیا تا کہ وہ کوفہ کے گورنر کے نام اس کو قتل کرنے سے ہاتھ روکنے کا حکم جاری کرے، اور خلیفہ نے مجبور ہو کر ایسا ہی کیا۔ لیکن خلیفہ کے اس حکم کے بصرہ پہنچنے سے پہلے ہی اسے کیفر کردار تک پہنچادیا جاتا ہے۔ جب وہ اپنے سر پر موت کی تلوار منڈ لاتے ہوئے دیکھتا ہے اور اسے یقین ہو جاتا ہے کہ اب مرنا ہی ہے تو اس وقت اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ اس نے چار ہزار ایسی احادیث جعل کی ہیں جن کے ذریعہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر کے

رکھدیا ہے اور اس طرح لوگوں کو روزہ رکھنے کے دن افطار کرنے اور افطار کرنے کے دن روزہ رکھنے پر مجبور کردیا ہے

۴. سیف بن عمر سب سے خطرناک زندیق

حدیث جعل کرنے والے زندیقیوں کی تعداد صرف اتنی ہی نہیں ہے ، جن کا ہم نے ذکر کیا بلکہ جو زندیقی اس کام میں سرگرم عمل تھے ، وہ ان سے کہیں زیادہ ہیں۔ ابن جوزی اپنی کتاب ”الموضوعات“ میں لکھتا ہے :

”زندیقی دین اسلام کو خراب اور مسخ کرنے کے در پے تھے اور کوشش میں تھے کہ خدا کے بندوں کے دلوں میں شک و شبہ پیدا کریں۔ لہذا انہوں نے دین کو اپنے ہاتھوں کا کھلونا بنالیا تھا۔“
اس کے بعد ابن ابی العوجا کی داستان بیان کرتے ہوئے آخر میں عباسی خلیفہ مہدی کی زبانی یوں نقل کرتا ہے کہ:

”ایک زندیق نے میرے سامنے اعتراف کیا کہ اس نے چار ہزار احادیث جعل کی ہیں جو لوگوں میں ہاتھوں ہاتھ پھیل گئی ہیں۔“

ان ہی زندیقیوں میں سے ایک ، شیخ کی کتاب کواٹھا کے چوری چھپے اس میں موجود احادیث میں تصرف کر کے قلمی خیانت کرتا تھا۔ شیخ ان تصرف شدہ احادیث کو اس خیال سے کہ صحیح اور درست ہیں شاگردوں میں بیان کرتا تھا۔ اس کے علاوہ حماد ابن زید سے بھی روایت ہے کہ : زندیقیوں نے چار ہزار احادیث جعل کی ہیں۔

یہ قلمی خیانت سرکاری اور دربار خلافت کی مورد اعتبار کتابوں میں انجام پائی ہے۔ ہم آج تک نہیں جانتے کہ یہ احادیث کیا تھیں اور ان کا کیا ہوا یہ دربار خلافت کی سرکاری کتابوں میں جو قلمی خیانت ہوئی ہے وہ کس قسم کی ہے !! البتہ سیف جس پر زندیق ہونے کا الزام تھا صرف اس کے بارے میں معلوم ہو سکا کہ اس نے بھی ہزاروں احادیث جعل کی ہیں ، ان پر کسی حد تک دست رس ہونے کے باوجود ہمیں یہ معلوم نہیں کہ ان کی کل تعداد کتنی ہے جب کہ سیکڑوں برس سے یہ احادیث تاریخ اسلام کے موثق مصادر و ماخذ کا حصہ شمار ہوتی آئی ہیں۔

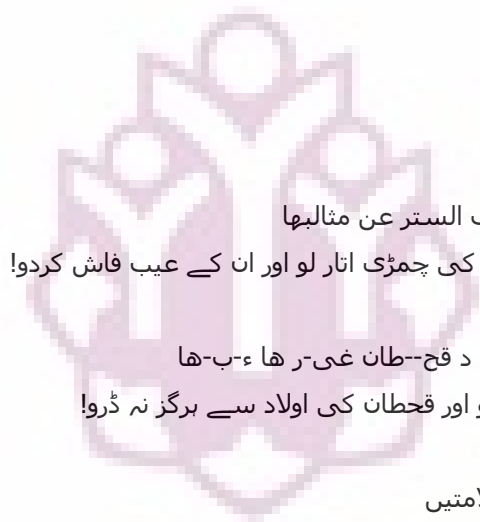
سیف نے ان احادیث کو جعل کر کے تاریخ اسلام کو اپنے راستے سے منحرف کرنے اور جھوٹ کو حقیقت کے طور پر پیش کرنے میں بڑی کامیابی حاصل کی ہے۔

اگر ابن ابی العوجا نے صرف چار ہزار احادیث جعل کر کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال بنا دیا ہے ، تو سیف بھی اس سلسلے میں اس سے پیچھے نہیں ہے بلکہ اس نے ہزاروں کی تعداد میں احادیث جعل کی ہیں جن میں رسول اللہ (ص) کے مومن ترین صحابیوں کو ذلیل ، کمینہ اور بے شرم و بے حیا بنا کر پیش کیا گیا ہے اور اس کے مقابلہ میں ظاہری طور پر اسلام لانے والوں اور بد ترین کذابوں کا تعارف منقی ، پرہیز گار اور دیندار کے طور پر کرایا گیا ہے وہ اسلام کی تاریخ میں توبہات سے بھرے افسانے درج کرنے میں کامیاب رہا ہے تاکہ ان کے ذریعہ حقائق کو الٹا پیش کر کے مسلمانوں کے عقائد اور غیر مسلموں کے افکار پر اسلام کے بارے میں منفی اثرات ڈالے۔

اسلامی عقائد کو مخدوش کرنے کے سلسلے میں سیف اپنے مذکورہ زندیقی دوستوں کے قدم بقدم چلتا نظر آتا ہے جہاں مطیع نے حدیث جعل کر کے عباسی خلیفہ مہدی کی حمایت حاصل کی ، وہاں سیف نے بھی خلفاء اور وقت کے خود سر حکام کی حمایت اور پشت پناہی حاصل کرنے کے لئے ان کی تائید میں اور ان کے مخالفین کو کچلنے کے لئے احادیث جعل کیں ، تاکہ ان کی حمایت و حفاظت کے تحت اپنی جھوٹی اور جعلی حدیث رائج کرسکے اور ان کے رواج کا سلسلہ آج تک جاری ہے !

سیف کے افکار و کردار پر زندہ کا خاص اثر ہونے کے علاوہ وہ ہر ممکن طریقہ سے اسلام کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے پر تلا ہوا تھا، خاندانی اور قبیلہ ای تعصبات بھی اس کے احادیث جعل کرنے میں مؤثر تھے یہ آئندہ کے صفحات میں معلوم ہوگا کہ وہ کس قدر شدید طور پر ان خاندانی تعصبات اور طرفداریوں کے اثر میں تھا ایک ایسے قبیلہ کا تعصب کہ خلفاء راشدین سے لے کر بنی امیہ اور بنی عباس تک تمام حکام وقت اسی قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے اور سیف نے اپنی جعل کردہ روایتوں کو رواج دینے کے لئے اسی تعصب کی طاقت سے بھر پور استفادہ کیا ہے۔

سیف اور اس کے بمعصر لوگوں پر اس قبیلہ ای تعصب کے اثرات کو بخوبی جاننے کے لئے ہم اگلے صفحات میں اس موضوع پر الگ سے ایک فصل میں قدرے تفصیل سے بحث و تحقیق کرنے پر مجبور ہیں۔



یمانی اور نزاری قبیلوں کے

درمیان شدید خاندانی تعصبات

یمانی شاعر

واہج نزاراً و افرج--لد تھا واكشف الستر عن مثالبها

اٹھو! اور نزاریوں کو دشنام دو ان کی چمڑی اتار لو اور ان کے عیب فاش کردو!

نزاری شاعر

وہتک الستر عن ذوی یمن اولاد قح--طان غی-ر ہا ء-ب-ہا

اٹھو! اور یمانیوں کی آبرو لوٹ لو اور قحطان کی اولاد سے برگز نہ ڈرو!

تعصب کی بنیاد اور اس کی علامتیں

یمنی، یعنی عربستان کے جنوب میں رہنے والے قبیلے، قحطان، وازد اور سبا کے نام سے مشہور تھے اور جزیرہ نمائے عرب کے شمال میں آباد قبیلے، مضر، نژاد، معد اور قیس (الف) کے نام سے معروف تھے اور قریش ان ہی میں سے ایک قبیلہ تھا۔ آغاز اسلام سے اور خاص کر رسول خدا (ص) کی مدینہ کی طرف ہجرت اور یمانی اور نزاری خاندانوں کے وہاں جمع ہونے کے بعد سے ہی ان کے افراد کے درمیان فخر و برتری کے تصادم اور ٹکراؤ نظر آتے ہیں۔

اس تاریخ سے پہلے، مدینہ میں اوس و خزرج نام کے دو قبیلے سکونت کرتے تھے۔ یہ دونوں قبیلے ثعلبہ ابن کہلان سبائی یمانی قحطانی کی نسل سے تھے۔ ان دو خاندان کے درمیان سالہا سال جنگ وجدل، قتل وغارت، خون ریزی اور برادر کشی کا سلسلہ جاری تھا اور وہ ایک لمحہ بھی ایک دوسرے کی دشمنی سے غافل نہیں رہتے تھے۔ پیغمبر اسلام (ص) نے مدینہ میں تشریف لانے کے بعد ان دونوں قبیلوں کے درمیان صلح و صفائی کرائی اور چونکہ یہ سب لوگ رسول خدا (ص) کی حمایت اور مدد کرتے تھے، اس لئے انہوں نے انصار کا لقب پایا۔

شمالی علاقوں کے نزاری قبیلہ سے تعلق رکھنے والے کئی گروہ جو پیغمبر اکرم (ص) کے ہمراہ مدینہ ہجرت کر کے آئے تھے وہ مہاجر کہلائے۔ اسلام نے مہاجر و انصار کو آپس میں ملایا اور پیغمبر خدا (ص) نے بھی ان دو قبیلوں کے افراد کے درمیان عقد اخوت اور بھائی چارے کے بندھن باندھے۔

تعصب کی پہلی علامت

الف) ان قبائل کے شجرہ نسب کے بارے میں کتاب "جمہرہ نساب العرب" ۳۱۰-۳۱۱، اور کتاب اللباب
سمعانی ملاحظہ فرمائیں

دونوں قبیلے ایک مدت تک اطمینان و آرام کے ساتھ ایک دوسرے کا احترام کرتے ہوئے آپس میں
زندگی بسر کر رہے تھے۔ یہاں تک کہ بنی المصطلق کی جنگ پیش آئی اور اس کے ساتھ ہی نزاریوں اور
یمانیوں کے درمیان خاندانی تعصبات، خود پرستی اور خود ستائی کا آغاز ہوا۔

مسئلہ یہ تھا کہ اس جنگ میں جب پانی لانے پر معین افراد، مریسیع (الف) کے پانی کے منبع پر
پہنچے، تو جہجہ بن مسعود (ب)، جو عمر کے گھوڑے کی لگام پکڑے ہوئے تھا، پانی پر پہنچنے میں سبقت
لینے کی غرض سے دھکم دھکا کرتے ہوئے سنان بن ویر جہنی جو قبیلہ خزرج کا طرفدار تھا سے
جھگڑے اور نوبت لڑائی تک پہنچ گئی۔ جہجہ نے پیختے پکارتے بلند آواز میں مہاجرین کے حق میں
نعرے لگائے اور ان سے مدد طلب کی۔ سنان نے بھی انصار کے حق میں نعرے بلند کئے اور ان سے امداد
کی درخواست کی۔ منافقین کا سردار و سرغنہ، عبد اللہ بن ابی سلول خزرجی، یہ ماجرا دیکھ کر مشتعل ہوا
موقع کو غنیمت جان کر وہاں پر موجود اپنے قبیلے کے چند افراد کی طرف رخ کر کے کہنے لگا: "آخر کار
انہوں نے اپنا کام کر ہی دیا وہ ہم پر دھونس بھی جمانے ہوئے ہم پر اپنے ہی وطن میں بالادستی دکھاتے
ہیں۔ خدا کی قسم! ان بے سہارا قریش کے ساتھ ہماری داستان آستین کا سانپ پالنے کے مانند ہے خدا
کی قسم! اگر ہم مدینہ لوٹے تو شریف و باعزت لوگ کمینوں اور ذلیل افراد کو اپنے شہر سے باہر نکال دیں
گے۔" پھر اپنے طرفداروں کی طرف رخ کر کے کہا: "یہ مصیبت تم لوگوں نے خود اپنے اوپر مسلط کی ہے۔ اپنے
شہر کو ان کے اختیار میں دیدیا ہے اور اپنے مال و منال کو ان کے درمیان برادرانہ طور پر تقسیم کیا ہے اور
اب نوبت یہاں تک پہنچ گئی ہے! خدا کی قسم! اگر تم اپنا مال و منال انہیں بخشنے سے گریز -----

الف)۔ مدینہ سے ایک دن کی مسافت پر ایک پانی کا سرچشمہ تھا جس کے گرد قبیلہ خزاعہ کے کچھ
لوگ زندگی بسر کرتے تھے وہ بنی مصطلق کے نام سے مشہور تھے۔ غزوہ بنی مصطلق سنہ ۵ یا ۶ ہجری
میں واقع ہوا ہے۔ کتاب "امتناع الاسماع" ص/۱۹۵ ملاحظہ ہو۔

ب)۔ جہجہ قبیلہ غفار سے تھا اور اس دن عمر کے پاس بعنوان مزدور کام کر رہا تھا، اسی لئے اس نے
مہاجرین سے مدد طلب کی ہے۔ جہجہ عثمان کے قتل کے بعد فوت ہوا ہے۔ کتاب "اسد الغابہ" ۱/۳۰۹
ملاحظہ ہو۔

کروگے تو یہ لوگ خود بخود تمہارے وطن سے کہیں اور جانے پر مجبور ہوجائیں گے۔
ان باتوں کے بارے میں پیغمبر اسلام (ص) کو اطلاع دی گئی اور آپ (ص) سے اجازت طلب کی
گئی تاکہ عبد اللہ کو قتل کر ڈالا جائے۔ لیکن آنحضرت (ص) نے موافقت نہیں کی بلکہ آپ (ص) نے نرمی
، مہربانی و حکمت عملی سے مسئلہ کو بخوبی حل کیا۔ تدبیر کے طور پر آپ (ص) نے فوراً لشکر کو کوچ
کرنے کا حکم دیا۔ اس دن سپاہی دن رات مسلسل و متواتر چلتے رہے۔ دوسرے دن جب صبح ہوئی اور سورج
چڑھا تو گرمی کی شدت بڑھنے لگی اور سپاہیوں کا گرمی سے دم گھٹنے لگا، قریب تھا کہ سب کے
سب تلف ہوجائیں۔ اس وقت آنحضرت (ص) نے رکنے اور آرام کرنے کا حکم دیا۔ سپاہی اتنے تھک چکے تھے
کہ سواری سے اترتے ہی لیٹے اور بے حال ہو کر سو گئے، اس طرح کسی میں یہ ہمت ہی باقی نہ رہی
تھی کہ غرور و تکبر سے بیہودہ گوئی کرے، اسی وقت آنحضرت (ص) پر سورہ منافقون نازل ہوا جس کی
اٹھویں آیت میں فرماتا ہے :

”يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ“ (منافقون/۸)

”یہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم مدینہ واپس آگئے تو ہم صاحبانِ عزت، ان ذلیل افراد کو نکال باہر کریں گے، حالانکہ ساری عزت اللہ، رسول (ص) اور صاحبانِ ایمان کے لئے ہے“

جب جہجہ اور انصار کے جوانوں کی داستان کو شاعر حسان بن ثابت انصاری نے سنا، تو غصہ میں آکر مہاجرین کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کنایہ اور مذاق اڑانے کے انداز میں اس (مضمون کا) شعر کہا:

”بیہودہ لوگ عزت و شرافت کے مقام پر پہنچے اور برتری پائی اور فریغ (حسان کی ماں) کا بیٹا تنہا ویکس رہ گیا۔“ (۱)

صفوان بن معطل نے جب یہ شعر سنا، تو مہاجرین میں سے ایک شخص کے پاس جا کر کہا:

”خدا کی قسم! حسان کے شعر میں میرے اور تمہارے علاوہ کسی کی طرف اشارہ نہیں تھا، وہ ہمارا دل دکھانا چاہتا تھا۔ آؤ! تاکہ اسے تلوار سے سبق دیں۔ اسے مہاجر نے اس سلسلے میں ہر قسم کے اقدام سے پرہیز کیا۔ نتیجہ کے طور پر صفوان ننگی تلوار لہراتے اور للکارتے ہوئے تنہا حسان کی طرف بڑھا اور اسے اس کی خاندان کے افراد کے درمیان حملہ کر کے زخمی کر دیا اور کہا:

”مجھ سے تلوار کا مزا چکھو، کیونکہ میں شاعر نہیں ہوں کہ تیری بجو اور بدگوئی کا شعر میں جواب دوں“

رسول خدا (ص) نے یہاں پر بھی ان دونوں میں صلح و صفائی کرائی اور مسئلہ کو خیریت سے نمٹایا۔ (۲) اور اس طرح مہاجرین قریش اور یمانی انصار کے دو قبیلوں کے درمیان فخر و غرور کی بنیادوں پر ایک دوسرے پر سبقت کرنے کی پہلی لڑائی رسول اللہ (ص) کی حکمت عملی سے ختم ہوئی۔

تعصب کی دوسری علامت

خاندانی تعصب نے دوسری بار رسول خدا (ص) کی رحلت کے بعد سر اٹھایا۔ یہ ماجرا اس وقت پیش آیا جب قبیلہ اوس و خزرج کے انصار بنی سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہوئے اور پیغمبر خدا (ص) کے جنازہ کو تجہیز و تکفین کے بغیر آپ (ص) کے خاندان میں چھوڑ کر خلافت کے انتخاب میں لگ گئے۔ قبیلہ خزرج کے رئیس، سعد بن عبادہ نے انصار سے خطاب کرتے ہوئے کہا:

”رسول خدا (ص) کے بعد حکومت خود تم لوگ اپنے ہاتھ میں لے لو۔ انصار نے ایک زبان ہو کر بلند آواز میں کہا: ”ہم تمہاری تجویز سے اتفاق رکھتے ہیں، صحیح کہتے ہو، ہم تمہارے نظریہ اور حکم کی مخالفت نہیں کریں گے۔“

جب یہ لوگ اس سلسلہ میں صلاح و مشورہ اور تبادلہ خیال میں مصروف تھے کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں انصار کے جمع ہونے کی خبر بعض مہاجرین تک پہنچ گئی تو وہ فوراً انصار کے اجتماع میں پہنچے اور تقریر کرتے ہوئے کہا:

”امراء اور حکام مہاجرین میں سے ہوں اور وزراء آپ انصار میں سے۔“

انصار میں سے ایک آدمی اٹھا اور کہا:

”اے انصار کی جماعت! تم لوگ خود زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لے لو، تاکہ لوگ تمہارے سائے میں اور تمہاری حمایت میں آجائیں اور کوئی تم لوگوں سے مخالفت کرنے کی جرأت نہ کرے۔ اور کسی کو یہ طاقت نہ ہو کہ تمہارے حکم کے علاوہ کسی اور کی اطاعت کرے۔ تم لوگ طاقت، توانائی، لشکر اور شان و شوکت کے مالک ہو، اور طاقتور، مجاہد، باتجربہ اور محترم ہو۔ لوگ تم سے امیدیں باندھے ہوئے ہیں تاکہ دیکھ لیں کہ تم لوگ کیا کرتے ہو۔ تم لوگوں میں اختلاف پیدا نہ ہونا چاہئے، ورنہ تباہ ہوجاؤ گے اور حکومت

تمہارے ہاتھوں سے چلی جائے گی۔ مہاجرین کی بات وہی ہے جو تم لوگوں نے سنی۔ اگر وہ لوگ ہمارے ساتھ اتفاق نہ کریں اور ہماری تجویز کو قبول نہ کریں گے تو ہم اپنے لوگوں میں سے ایک آدمی کو حاکم منتخب کریں گے اور وہ بھی اپنوں میں سے ایک حاکم کا انتخاب کریں۔“

اس مہاجر نے یہ تقریر سن کر کہا :

”ایک میان میں برگز دو تلواریں نہیں سما سکتی ہیں اور ایک شہر میں دو حاکم امن سے نہیں رہ سکتے۔ اس کے علاوہ خدا کی قسم! عرب آپ لوگوں کی برگز اطاعت نہیں کریں گے، چونکہ ان کا پیغمبر (ص) آپ کے خاندان سے تعلق نہیں رکھتا۔“

انصاری نے اپنے ساتھیوں کی طرف رخ کر کے کہا :

”اے انصار کی جماعت! اپنے ہاتھ محکم رکھو اور مہاجرین کے ہاتھ پر برگز بیعت نہ کرو اور اس شخص کی باتوں پر کان نہ دھرو، کیوں کہ اس طرح حکومت اور فرمان روائی میں تمہارا حق ضائع ہو جائے گا۔ اگر انہوں نے تم لوگوں کی تجویز قبول نہ کی تو انہیں اپنے شہر و دیار سے نکال باہر کرو اور زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لے لو کہ خدا کی قسم تم لوگ حکومت اور فرمان روائی کے لئے ان سے لائق و شائستہ ہو“

اس کے بعد مہاجرین کی طرف رخ کر کے کہا :

”خدا کی قسم اگر چاہو تو ہم جنگ کو از سر نو شروع کرنے پر آمادہ ہیں“

اس مہاجر نے جب انصار کی یہ باتیں سنیں تو جواب میں کہا:

”اس صورت میں خدا تجھے قتل کر دے گا!“

اور انصاری نے فوراً جواب میں کہا: ”خدا تجھے قتل کر دے گا!“

اس تلخ گفتگو کے بعد اس مرد مہاجر نے بیعت کے لئے اپنا ہاتھ ابو بکر کی طرف بڑھا دیا (۲)

اس کے بعد حصار بھی اس کی بیعت کے لئے آگے بڑھے۔ (الف)

اس طرح حکومت و ریاست کو ہاتھ میں لینے کی انصار کی کوشش ناکام رہی۔ اس واقعہ کے نتیجہ میں یہ دو قبیلے -- نزاری اور یمانی -- ایک دوسرے کے خلاف بجو و بدگوئی پر اتر آئے۔ قریش میں سے ابن ابی عزہ نے اس بارے میں انصار سے مخاطب ہو کر کہا:

”غلط طریقہ سے خلافت کو ہاتھ میں لینے کی کوشش کرنے والوں سے کہہ دو! کہ کسی مخلوق سے آج تک ایسی غلطی سرزد نہیں ہوئی ان سے کہہ دو، کہ خلافت قریش کا حق ہے اور محمد (ص) کے خدا کی قسم! کہ اس میں تمہارے لئے کوئی بنیاد و اساس موجود نہیں ہے“

(الف) کیا خلیفہ کے انتخاب میں اتفاق آراء اور جمہور کی بیعت اسی کو کہتے ہیں (مترجم)

جب یہ بات گروہ انصار تک پہنچی تو انہوں نے اپنے شاعر نعمان بن عجلان سے اس کے جواب میں شعر کہنے کو کہا، اور اس نے حسب ذیل (مضمون کے) شعر کہے:

”قریش سے کہہ دو کہ تمہارے وطن، مکہ کو فتح کرنے والے ہم تھے، ہم جنگ حنین کے سورما اور جنگ بدر کے شہسوار ہیں تم نے کہا ہے کہ سعد بن عبادہ کا خلیفہ بننا حرام ہے لیکن (کہا) ابوبکر -- جس کا نام عتیق ابن عثمان -- کا خلیفہ بننا جائز اور حلال ہے!!“

گمراہ اور نادان قریش ایک جگہ جمع ہو کر داد سخن دیتے تھے اور برابر کہتے تھے۔ جب یہ خبر حضرت علی علیہ السلام کو پہنچی تو وہ غصہ کی حالت میں مسجد میں پہنچے اور ایک تقریر کے ضمن میں فرمایا:

”قربش کو یہ جاننا چاہئے کہ انصار کو چاہنا ایمان کی علامت ہے اور اس سے دشمنی نفاق کی نشانی ہے ، انہوں نے اپنی ذمہ داری کو پورا کیا ہے (الف) اور اب تمہاری باری ہے “

اس کے بعد اپنے چچا زاد بھائی فضل کی طرف اشارہ کیا کہ شعر کی زبان میں انصار کی حمایت کرے۔ فضل نے حسب ذیل (مضمون کے) چند شعر کہے:

”انصار تیز تلوار کے مانند ہیں اور جو بھی ان کی تلوار کے نیچے قرار پائے گا وہ ہلاک ہو جائے گا“

اس کے بعد حضرت علی علیہ السلام نے ایک خطبہ پڑھا اور اس کے ضمن میں فرمایا:

”خدا کی قسم انصار جس طرف ہوں میں ان کے ساتھ ہوں ، کیوں کہ رسول خدا (ص) نے فرمایا ہے :

”جہاں کہیں انصار ہوں میں ان کے ساتھ ہوں “حضر نے ایک زبان ہو کر کہا: خدا آپ پر رحمت نازل کرے ، اے ابو الحسن (ع)! آپ نے صحیح فرمایا“

(الف)۔ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کا مقصود یہ ہے کہ انصار نے پیغمبر اسلام (ص) کی نصرت اور دین اسلام کی مدد کی ۔

اس طرح حضرت علی علیہ السلام نے از سر نو بھڑکنے والے فتنے کے شعلوں کو بجھا دیا اور اپنے چچا زاد بھائی رسول خدا (ص) کی طرح حکمت عملی اور عقلمندی سے حالات کو پر سکون کیا۔ (۴)

یہ پہلا قدم تھا جس کے نتیجہ میں ملت اسلامیہ کا اتحاد متفرق ہو کر دو حصوں میں بٹ گیا۔ ان میں سے ایک حصہ مضری خاندان تھا ، جو بنی عباسیوں کے خاتمہ تک خلافت و سلطنت پر قابض رہا اور دوسرا حصہ خاندان یمانی تھا جو ہمیشہ کے لئے خلافت و اقتدار سے محروم رکھا گیا۔ ان دونوں خاندانوں کے ساتھ بعض دیگر افراد نے بھی عہد و پیمانہ باندھ کر اپنے اصلی خاندان اور نسب کو فراموش کر کے خود کو ان ہی خاندانوں میں ضم کر دیا تھا۔ اس کے علاوہ ان خاندانوں میں آزاد ہونے والے غلام بھی مربوطہ خاندان کے غم و شادی میں شریک ہو کر ان کی ایسی طرفداری اور دفاع کرتے تھے جیسے خود ان کی اولاد ہوں۔ دوسری طرف مربوطہ قبیلہ بھی ان کے ساتھ اپنے فرزندوں جیسا سلوک کرتا تھا ۔

عربی ادبیات میں تعصب کا ظہور

مذکورہ دو قبیلوں (مضری و یمانی) میں خود ستائی ، غرور تکبر اور ایک دوسرے کو برا اور کمینہ ثابت کرنے کا سلسلہ نئے سرے سے شروع ہوا۔ رزمیہ ، خودستائی اور بچو و بد گوئی نے عربی ادبیات کی نثر و نظم پر عجیب اثر ڈالا۔ اس سلسلے میں قبیلہ کے اصل نامور شعراء ، جیسے کمیت و دعبل اور اس سے منسوب شعراء جیسے ابونواس اور حسن بانی قابل ذکر ہیں۔

ایام جاہلیت اور اسلام کے زمانہ میں تمام جزیرہ نمائے عرب میں ان دو قبیلوں کے درمیان خاندان کے سورماؤں اور ان کے نسبتی و قرابتی طرفداروں کی بہادری کو اجاگر کر کے اس پر فخر و مباہات کرنے اور ان کی عظمت اور کارناموں کے گیت گانے کا دور دورہ تھا۔

مسعودی اپنی کتاب ”التنبیہ و الاشراف“ میں لکھتا ہے : (الف)

(الف)۔ ملاحظہ ہو کتاب ”التنبیہ و الاشراف“ تالیف مسعودی طبع ۱۳۵۷ھ مصر ص/۹۴ و ۹۵

” معد بن عدنان کا خاندان اپنے آپ کو پارسیوں (ایرانیوں) کے ساتھ ہم نسل و نسب جاننے کے سبب یمانیوں کے خاندان پر فخر و مباہات کرتا تھا ، جریر بن عطیہ نے اس فخر کو شعر کی صورت میں حسب ذیل (مضمون میں) بیان کیا ہے :

”ہمارا جد اعلیٰ ابراہیم خلیل (ع) ہے تم ہمارے اس فخر سے چشم پوشی نہیں کر سکتے ہو اور ہماری یہ قربت انتہائی فخر و مباہات کا سبب ہے ہم شیر دل اسحق کی اولاد ہیں جو میدان کارزار میں زہ کے بجائے لباس مرگ زیب تن کرتے تھے اور خود ستائی کے وقت سپہید، کسریٰ، برزمان اور قیصر پر فخر کرتے ہیں، ہمارے اور اسحق کی اولاد کے اجداد ایک ہیں اور ہم دونوں کا شجرہ نسب مقدس پیغمبر اور پاک رببر تک پہنچتا ہے۔ ہماری اور پارسیوں (ایرانیوں) کی نسل ایسے اجداد تک پہنچتی ہے کہ ہمیں اس بات پر کسی قسم کی تشویش نہیں ہے کہ دوسرے قبیلے ہم سے جدا ہوجائیں“

یا اپنے قبیلے کے فخر و مباہات کے بارے میں کہے گئے اشعار میں اسحاق بن سوید عدوی قرشی یوں کہتا ہے :

”اگر قبیلہ قحطان اپنی شرافت و نجابت پر کبھی ناز کرے تو ہمارا فخر و مباہات ان سے بہت بلند ہے۔ کیوں کہ ابتداء میں ہم اپنے چچا زاد بھائیوں، اسحاق کی اولاد کی حکومت کے دوران ان پر فرمان روائی کرتے تھے اور قحطان ہمیشہ ہمارے خدمت گار اور نوکر تھے ہم اور ایرانی ایک ہی نسل اور ایک باپ سے ہیں اور ایسا افتخار ہوتے ہوئے ہمیں کسی قسم کا خوف و تشویش نہیں ہے کہ کوئی ہم سے جدا ہو جائے“

یا قبیلہ نزار کا ایک شخص یوں کہتا ہے :

” اسحاق و اسماعیل کی اولاد نے بہت سے قابل افتخار اور عظیم کا رنامے انجام دیئے ہیں۔ ایرانی اور نزاری نسل کے شہسوار ایک ہی باپ کی عظیم اصیل اور پاک اولاد ہیں “ (۵)

مسعودی اپنی کتاب کے صفحہ ۷۶ پر لکھتا ہے :

”یمنی ضحاک کے وجود پر فخر کرتے ہیں اور یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ قبیلہ ازد سے تھا۔ اسلام میں بھی شعراء نے ضحاک کا نام عزت و احترام سے لیا ہے، اور ابو نواس حسن ابن بانی -- و بنی حکم بن سعد قحطانی کا آزاد کردہ تھا -- اپنے ایک قصیدہ میں ضحاک کے وجود پر فخر کرتا ہے اور اس کے ساتھ ہی نزاری قبائل کے تمام افراد کو دشنام اور برا بھلا کہتا ہے۔“

یہ وہی قصیدہ ہے جس کی بنا پر نزاری عباسی خلیفہ ہارون رشید نے اس سے احترامی کے جرم میں ابو نواس کو طولانی مدت کے لئے زندان میں ڈلوا دیا تھا حتیٰ کہا جاتا ہے کہ اس سلسلے میں اس پر حد بھی جاری کی تھی۔

بہر حال، ابو نواس نے اس قصیدہ میں یمنی اور قحطانی سے منسوب ہونے پر فخر کرتے ہوئے ضحاک کو احترام و عظمت کے ساتھ یاد کیا ہے اور اس سلسلے میں کہتا ہے :

” ناحط کے محلوں کے مالک ہم ہیں اور صنعا کا خوبصورت شہر ہمارا ہے جس کے محرابوں میں مشک کی مہک پھیلتی ہے۔ ضحاک ہم میں سے ہے جس کی پرستش جنات اور پرندے کرتے تھے اٹھو! اور نزار کی اولاد کو دشنام دو اور ان کی بچو کرو۔ ان کی کھال اتار دو اور ان کے عیبوں کو طشت از بام کردو“

نزاریوں کی ایک جماعت ابونواس کے اس قصیدہ کا جواب دینے پر آمادہ ہوتی ہے۔ ان میں سے قبیلہ نزار کے بنی ربیعہ کا ایک آدمی نزار کے مناقب اور اعزازات بیان کرتے ہوئے یمن و یمنیوں کو برا بھلا کہہ کر ان کا مذاق اڑاتا ہے اور ان کے عیبوں سے پردہ اٹھا تے ہوئے کہتا ہے :

” معدو نزار کی ستائش کرو اور ان کی عظمت پر فخر کرو۔ یمنیوں کی حرمت کو تار تار کردو اور قحطان کی اولاد سے کسی صورت میں تشویش نہ کرو “

خاندنی تعصبات کی بنا پر ہونے والی خونیں جنگیں

خاندانی تعصبات، شعر و شاعری، فخر و مباہات بیان کرنے، بہادر یا جتلانے اور خود ستائی وغیرہ تک ہی محدود نہیں رہے ہیں، بلکہ تاریخ کے سیاہ صفحات اس امر کے گواہ ہیں کہ بعض اوقات خونیں جنگیں بھی اس بنا پر واقع ہوئی ہیں۔
امویوں کی خلافت کے آخری دنوں میں یہ تعصبات انتہا کو پہنچے اور سر انجام اس حکومت کی نابودی کا سبب بنے۔

مسعودی اپنی کتاب "التنبیہ والاشراف" میں لکھتا ہے: (۶)

"جب خلافت ولید بن یزید (الف) کے ہاتھ میں آگئی، اس نے خاندان نزار کو دربار خلافت میں بلا کر ان کی عزت و احترام کیا۔ انہیں بڑے بڑے عہدوں پر تعینات کیا اور یمنیوں کو دربار خلافت سے نکال باہر کر کے ان کے ساتھ سرد مہری دکھائی اور ذلیل و خوار کیا۔ خلیفہ کی سرد مہری کا شکار ہونے والے یمنی بزرگ شخصیتوں میں اس خاندان کا سردار، خالد قسری (ب) بھی تھا، جو ولید کے خلیفہ بننے سے پہلے عراق کا گورنر تھا۔ ولید نے خالد کو عزل کر کے اس کی جگہ پر عراق کے ڈپٹی کمشنر، یوسف بن عمر ثقفی (ج) کو گورنر کے عہدہ پر مقرر کیا۔ یوسف، خالد کو گرفتار کر کے کوفہ

(الف)۔ ولید، عبد الملک کا نواسہ تھا، اس کی ماں ام محمد تھی، وہ مشہور و معروف شخص حجاج کا بھتیجا تھا۔ ولید، ہشام کی وفات کے روز بدھ کے دن ۶/ربیع الاول ۱۲۵ھ کو تخت خلافت پر بیٹھا۔ اور جمعرات ۱۲۶ھ کو جب جمادی الثانی کے دو دن باقی بچے تھے، قتل ہوا (جمہرہ انساب العرب ص/۸۴ و مروج الذهب)

(ب)۔ خالد قسری، عراق، فارس، ابوزاور کرمانشاہ کا گورنر تھا (التنبیہ والاشراف، مسعودی ص/۲۸۰)
(ج)۔ یوسف ابن عمر، ہشام کے زمانے میں یمن کا حکمران تھا، اس کے بعد عراق کا حاکم بنا، اسی لئے ولید نے اسے برقرار رکھا۔ یوسف ولید کے بیٹوں کے ساتھ قتل کیا گیا۔ (وفیات الاعیان ابن خلکان ۶/۱۱۰) لے گیا اور وہاں پر اسے جسمانی اذیتیں پہنچا کر قتل کر ڈالا۔
ولید نے اس واقعہ اور خالد کی گرفتاری کے بعد ایک قصیدہ کہا اور اس میں یمنیوں کی سرزنش کی اور انہیں دشنام دینا نزاروں کی تعریف و تمجید کی اور خالد قسری کی نزاریوں کے ہاتھوں گرفتاری کو بھی اپنے لئے ایک افتخار شمار کرتے ہوئے کہا:

'ہم نے سلطنت اور حکومت کو نزاریوں کی پشت پناہی سے مطبوع اور محکم بنادیا اور اس (الف) اگر یمنی باعزت اور قابل قدر خاندان سے ہوتے تو خالد کے نیک کام اتنی جلدی تمام نہ طرح اپنے دشمنوں کی تنبیہ کی یہ خالد ہے جو ہمارے ہاتھوں گرفتار ہوا ہے اگر یمنی مرد ہوتے تو اس کے بچاؤ کے لئے اٹھتے ہم نے ان کے سرداروں اور رئیسوں کو ذلیل و خوار کر کے رکھ دیا۔

ہوتے وہ اپنے رئیس کو اس طرح قیدی اور عریاں حالت میں نہ چھوڑتے کہ وہ طوق و زنجیر میں بندھا ہوا ہمارے ساتھ چلتا۔ یمنی ہمیشہ ہمارے غلام تھے اور ہم مدام انہیں ذلیل و خوار کرتے تھے"۔ (۷)

مسعودی لکھتا ہے:

"ولید نے بہت برے، ناشائستہ اور بیہودہ کام انجام دئے، جس کی وجہ سے لوگ اس سے متنفر اور بیزار ہو گئے۔ یہی چیز باعث بنی کہ اس کے چچا زاد بھائی یزید بن ولید نے ان حالات سے استفادہ کر کے لوگوں کو اس کے خلاف بغاوت کرنے پر اکسایا اور اس کا تختہ الٹ دیا۔"

(الف)۔ اس کے بعد شعر کے آخر تک طبری کی روایت کے مطابق ہے ، اس کے علاوہ طبری کا دعویٰ ہے کہ ان اشعار کو ایک یمنی شاعر نے ولید کی زبانی کہا ہے تا کہ یمنیوں کی شورش کا سبب بنیں۔ ابن اثیر نے بھی طبری کے اس نظریہ کی تائید کی ہے۔ (طبری ۲/۱۷۸۱ وابن کثیر ۵/۱۰۴)

یزید کی اپنے چچیرے بھائی ولید کے خلاف شورش اور تختہ الٹنے کی سازش میں یمنیوں نے یزید کی بھر پور حمایت اور مدد کی اور خلیفہ کے طور پر اس کی بیعت کی۔ (الف)

اس بغاوت میں نہ صرف خود ولید قتل ہوا بلکہ اس کی ولی عہدی کے نامزد دو بیٹے حکم و عثمان بھی مارے گئے۔ اس کے علاوہ اس کا ایک زبردست اور باوفا طرفدار یعنی یوسف بن عمر بھی دمشق میں قتل کیا گیا۔

اصبغ بن ذوالہ الکلبی یمنی (ب) اس واقعہ کے بارے میں اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے :

”خاندان نزار ، خاص کر بنی امیہ وبنی ہاشم کے سرداروں اور بزرگوں کو کون یہ خبر دے کہ ہم نے خالد قسری کے قصاص میں خلیفہ ولید کو قتل کر دیا اور اس کے جانشین دو بیٹوں کو بھی بے مصرف غلاموں کی مانند کوڑیوں میں بیچ دیا۔“

خلیفہ ابن خلیفہ بجلي یمنی نے بھی اپنے قصیدہ میں یوں کہا ہے :

”ہم نے خلیفہ ولید کو خالد کے قصاص میں دروازہ پر لٹکادیا اور اس کی ناک رگڑ کے رکھدی ، لیکن خدا کے حضور سجدہ کے طور پر نہیں! قبیلہ نزار اور معد کے لوگو! اپنی ذلالت، ناکامی اور پستی کا اعتراف کرو کہ ہم نے تمہارے امیرالمؤمنین کو خالد کے قصاص میں مار ڈالا۔“

مسعودی مروج الذهب میں لکھتا ہے: (۸)

”شاعر کمیت (ج) نے ایک قصیدہ کہا ہے ، جس میں اس نے نزار کی اولاد :مضر ،

(الف)۔ یزید شب جمعہ ۱۲۶ ھ کو اس وقت خلافت پر پہنچا ، جب جمادی الثانی کے سات دن باقی بچے تھے اور اول ذی الحجہ ۱۲۶ ھ کو اس دنیا سے چلا گیا۔ یزید کی خلافت کی مدت ۵ مہینے اور دودن تھی۔ (مروج الذهب ۲/۱۵۲)

(ب)۔ اسبغ ان افراد میں سے تھا جس نے ان شورشوں میں خود حصہ لیا تھا۔ (طبری ۱۹۰۲۔۲/۱۵۹۵)

(ج)۔ کمیت بن یزید اسدی ، خاندان مضر سے تعلق رکھتا تھا۔ بنی امیہ کے زمانے میں زندگی بسر کرتا تھا اس نے عباسیوں کی

ربیعہ، ایاد اور انمار کی ستائش کی ہے اور ان کے مناقب ، خوبیوں اور افتخارات کو تفصیل سے بیان کرتے ہوئے ایسا ظاہر کیا ہے کہ یہ لوگ متعدد جہات سے قحطانیوں اور یمنیوں پر فضیلت رکھتے ہیں اس کے علاوہ اس نے یمنیوں پر رکیک حملے کر کے انہیں گالیاں دی ہیں۔“

یہ قصیدہ اس امر کا باعث بنا کہ ان دونوں قبیلوں کی دشمنی کی داستانیں زبان زد ہو گئیں۔ اس قصیدہ کے درج ذیل بعض حصوں میں کمیت نے صراحتاً یا کنائے تاجبشمہ کی داستان اور یمن پر ان کے تسلط کی طرف اشارہ کیا ہے:

”چاند اور آسمان پر موجود بروہ ستارہ ونورانی نقطہ جس کی طرف ہاتھ اشارہ کرتے ہیں، ہمارا ہے۔ خدا نے نزار کی نام گزاری کر کے انہیں مکہ میں رہائش پزیر کرنے کے دن سے ہی فخر و مباہات کو صرف ہماری قسمت قرار دیا ہے۔ قوی بیکل بیگانے کبھی نزار کی بیٹیوں کو اپنے عقد میں نہیں لاسکے ہیں، گدھے اور گھوڑی کی آمیزش کی طرح نزار کی بیٹیاں برگز سرخ و سیاہ فام مردوں سے بمبستر نہیں ہوئی ہیں۔“

مسعودی لکھتا ہے:

دعبل ابن علی خزاعی (الف) نے ایک طولانی قصیدہ کے ذریعہ کمیت کو جواب دیا ہے اور یمنیوں کے فضائل و مناقب بیان کرتے ہوئے خوب داد سخن دی ہے، ان کے بادشاہوں اور امیروں کی نیکیاں گنتے ہوئے فخر و مباہات کا اظہار کیا ہے۔ اس کے علاوہ کہلم کہلا اور کنایہ کی صورت میں

خلافت کو نہیں دیکھا ہے۔ خاندانی تعصبات کی وجہ سے ایک لمحہ بھی اسے یمنیوں کی بجو گوئی سے نجات نہیں ملی ہے۔ صاحبِ اغانی، مذکورہ قصیدہ کے بارے میں لکھتا ہے: یہ ۳۰۰ آیات پر مشتمل تھا اور اس میں اس نے یمنی قبیلہ کے کسی ایک خاندان کو بھی اپنی بجو ویدگوئی سے معاف نہیں کیا ہے۔ (اغانی ۱۶/۲۴۲ و ۲۵۶)

الف۔ دعبل خزاعی اور اس کے تعصب کے بارے میں ملاحظہ ہو (اغانی ۱۴۵.۲۰/۶۸)

نزاریوں کا دل دکھاتے ہوئے کہتا ہے:

”زندہ باد ہمارے قبیلوں کے سردار، زندہ باد ہمارے شہر۔ اگر یہودی تم میں سے ہیں اور اگر تم عجمی ہونے کے سبب ہم پر فخر کرتے ہو تو یہ نہ بھولو کہ خدائے تعالیٰ نے یہودیوں کو بندر اور سور کی شکل میں مسخ کر دیا ہے اور ان مسخ شدگان کے آثار سرزمینِ اہل، خلیج اور اقیانوسِ احمر میں موجود ہیں، کمیت نے جو کچھ اپنے اشعار میں کہا ہے، ہم سے خون کا طالب نہیں تھا، لیکن چونکہ ہم نے پیغمبرِ اسلام (ص) کی نصرت کی ہے، اس لئے اس نے ہمارے خلاف بجو ویدگوئی کی ہے۔ خاندانِ نزار اچھی طرح جانتے ہیں کہ ہمارا قبیلہ، یعنی انصارِ پیغمبرِ خدا (ص) کی مدد کرنے پر فخر و مباہات کرتے ہیں۔“

شاعر کمیت کی بات یمنیوں اور نزاریوں کے درمیان بھر پور انداز میں پھیل گئی اور ہر قبیلہ دوسرے پر اپنے فخر و مباہات جتلاتے ہوئے اپنی بزرگی پر ناز کرتا تھا۔ اس طرح لوگ دو دھڑوں میں تقسیم ہو گئے اور خاندانی تعصبات کی شدت اپنی انتہاء تک پہنچ گئی۔ حتیٰ شہرو دیہات بھی اس سے محفوظ نہ رہے۔ یہ سلسلہ امویوں کے آخری خلیفہ مروان کے زمانہ تک جاری رہا۔

مروان نے اپنے خاندانِ نزار کو اہمیت دی اور یمنیوں کو نکال باہر کیا اس طرح اس نے خود اپنی سلطنت کو متزلزل کر دیا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ یمنیوں نے عباسیوں کی دعوت پر لبیک کہہ کر ان کی مدد کی بنی امیہ کی خلاف ورزیوں کو بھول کر اور عباسی اقتدار پر قابض ہو گئے۔ اسی خاندانی تعصبات کا نتیجہ تھا کہ معن بن زائدہ (الف) نے اپنے رشتہ داروں ربیعہ و نزار کی طرفداری میں یمن کے لوگوں کو خاک و خون میں غلطاں کر دیا اس طرح ربیعہ

الف۔ معن بن زائدہ شیبانی کو امویوں اور عباسیوں کی طرف سے اقتدار ملا، اور خوارج نے آخر کار سگستان (سجستان) میں ۱۵۱ ہ یا ۱۵۲ ہ یا ۱۵۸ ہ میں اسے قتل کر دیا۔ (وفیات الاعیان ۴/۳۳۲)

و یمنیوں کے درمیان اتحاد و یکجہتی کا سالہا سال قبل منعقد شدہ عہد و پیمانہ (الف) ٹوٹ گیا۔ اور اسی خاندانی تعصبات کی بنا پر عقبہ بن سالم نے بحرین اور عمان میں معن بن زائدہ کے اقدامات کے شدید رد عمل کے طور پر خاندانِ عبد القیس اور ربیعہ کے دوسرے قبائل کا قتل عام کیا۔

جو کچھ بیان ہوا یا جو کچھ باقی رہا یہ سب خونین حوادثِ نزار اور قحطان کے دو قبیلوں کے درمیان خاندانی تعصبات کا نتیجہ تھا۔ اور سیف نے اسے اچھی طرح درک کیا تھا اور اپنے طور پر اظہار کرنے پر اتر آیا تھا۔

جن حوادث کا ہم نے ذکر کیا ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب خونیں جنگیں، ان بیانات، شعر گوئی اور قصیدہ گوئی کا نتیجہ تھیں، جن میں طعنہ زنی، گالی گلوچ، بے بنیاد نسبتیں، ایک قبیلہ

کادوسرے کے خلاف برا بھلا کہنا اور اپنے فخر و مباہات پر ناز کرنا تھا اور ان تمام موارد کو ایک لفظ یعنی ”خاندانی فخر و مباہات“ میں خلاصہ کیا جاسکتا ہے۔

حدیث سازی میں تعصب کا اثر

اگر کوئی شعروادب کے دیوان کا مطالعہ کرے تو اسے اس قسم کے جذبات کا اظہار اور خاندانی تعصبات کے بے شمار نمونے نظر آئیں گے۔

قبیلہ نزار و قحطان ایک دوسرے کے خلاف خود ستائی اور فخر و مباہات جتانے میں صرف حقیقی افتخارات یا واقعی ننگ و رسوائیوں کو بیان کرنے اور گننے تک ہی محدود نہیں رہے، بلکہ اس تعصب نے دونوں قبیلوں کے متعصب لوگوں کو اس قدر اندھا بنا دیا تھا کہ ان میں سے بعض افراد اپنے قبیلہ کے حق

الف)۔ سید رضی، نہج البلاغہ میں ابن کلبی سے روایت کرتے ہیں کہ امیرالمؤمنین علی (ع) نے ربیعہ اور یمن کے درمیان ایک عہد نامہ مرقوم فرمایا، جس کا آغاز اس طرح کیا تھا: یہ وہ ضوابط ہیں جو یمن کے رہنے والے شہر نشین اور صحرا نشین اور ربیعہ کے رہنے والے شہر نشین اور صحرا نشین (نہج

البلاغہ ج/۳ رسالہ ۷۴/ص ۱۴۸)

میں تاریخی افسانے گڑھنے پراتر آئے حتیٰ انہوں نے احادیث اور اسلامی روایتیں جعل کرنے سے بھی گریز نہیں کیا۔ اور بعض افراد ان افسانوں کو جذباتی تقریروں اور اشعار کا روپ دے کر اپنے دشمن قبیلہ کو نیچا دکھاتے تھے۔

ان خاندانی تعصبات اور فخر و مباہات کے افسانہ نویسوں، داستان سازوں، جھوٹ گڑھنے والوں اور ہوائی قلعے بنانے والوں میں سیف بن عمر تمیمی کی حد تک کوئی نہیں پہنچا ہے۔ ہم اگلی فصل میں اس کے جعل کردہ افسانوں اور احادیث اور ان کے اسلام پر اثرات کے بارے میں بحث و تحقیق کریں گے۔

سیف بن عمر - حدیث جعل کرنے والا سورما

لم يبلغ احد سيف بن عمر فى وضع الحديث حديث كُتِبَ فيهِ سيف بن عمر كى برابر كوئى نهيى تها -
مؤلف

سیف كى كتابيى

سیف نے " فتوح " اور " حمل " نام كى دو كتابيى تالیف كى يىي . يه دونو كتابيى خرافات ، اور افسانوؤ پر مشتمل يىي . اس كے باوجود ان كتابوؤ كے مطالب تاريخ اسلام كى معتبر ترين كتابوؤ ميى قطعى اور حقيقى اسناد كے طور پر نقل كئے گئے يىي اور آج تك ان سے استفادہ كيا جاتا ہے .
سیف نے ان دو كتابوؤ ميى رزميه شاعروؤ كى ايک ايسى جماعت جعل كى ہے ، جنهوں نے ايک زبان بو كر عام طور پر قبائل مضر كے بارے ميى اور خصوصا قبيله تميم كے بارے ميى اور ان سے بهى زيادہ عمرو كے خاندان جو خود سيف كا خاندان ہے كے فضائل و مناقب اور عظمتيى بيان كرنے ميى آسمان و زمين كے قلابے ملا دئے يىي .

اس طرح سيف نے اپنے خاندان كى بر ترى اور عظمت كو جتانے كے لئے اس خاندان كے اچھے خاصے افراد كو رسول خدا (ص) كا صحابى بنا كر انهيى اسلام قبول كرنے ميى سبقت كرنے والوؤ كى حيثيت سے پيش كيا ہے اور ان سب كو خاندان تميم سے شمار كيا ہے .
اس كے علاوه قبيله تميم سے چند سپه سالار جعل كئے يىي جو سيف كى فرضى جنگوؤ كى قيادت كرتے يىي . مزيد بر آن كچھ ايسے راوى بهى جعل كئے يىي جو خاندان تميم كے فرضى سورماؤ اور دلاوروؤ كے افسانے اور بهادرياء بيان كرتے يىي .

اس نے قبيله تميم كے جعلى بهلوانوؤ اور جنگى دلاوروؤ كى فرضى بهادريوؤ اور افسانوؤ كارناموؤ كو " فتوح " اور " حمل " نامى اپنى كتابوؤ ميى درج كيا ہے . يه افسانے اور فرضى قصے ايسے مرتب كئے گئے يىي جو ايک دوسرے كى تائيد كريى .
سیف نے اپنى داستانوؤ ميى ايسى جنگوؤ كا ذكر كيا ہے جو بر گز واقع نهيى بوئى يىي اور ايسے ميدان كا ر زار كا نام ليا ہے كم جن كا حقيقت ميى كوئى وجود نهيى ہے اس كے علاوه ايسے شهروؤ قصبوؤ اور مقامات كا نام ليا ہے جن كا روئے زمين پر كوئى وجود بهى نهيى تها اور اس وقت بهى ان كا كهيى وجود نهيى ہے .

قبيله تميم كے افسانوؤ بهادروؤ كے جنگى كار نامے ، شجاعت و دليرى ، بوشيارى تجربہ اور كاميابيائ ثابت كرنے كے لئے سيف نے دشمنوؤ كے مقتولوؤ كى دہشت انگيز تعداد دكھائى ہے . خاص كر بزاروؤ دشمن كے مارے جانے يا ايک بهى معركہ ميى صرف تين دن رات كے اندر دشمنوؤ كے خون كى ندياء بهانے كى بات كرتا ہے ، جب كم اس زمانے ميى اس جنگ كے پورے علاقہ ميى اتنى بڑى تعداد تمام جانداروؤ كى موجود نهيى تهيى ، انسانوؤ كى تو بات بهى نهيى جو اتنى تعداد ميى مارے جاتے يا قيدي بنائے جاتے ! سيف نے اپنے افسانوؤ اور خيالى خونى جنگوؤ كے واقع ہونے كى تائيد ميى فرضى رزمى شاعر و سب سے منسوب قصيدے اور اشعار بهى لكھے يىي جن ميى قبائل مضر ، خاص كر خاندان تميم كے جنگى كارنامے ، فخر و مباحات اور عظمتيى بيان كى گئى يىي اور دشمنوؤ كى كمزورى ، نااہلى اور زبوؤ حالى كو بيان كيا ہے .

ان سب کے علاوہ سیف بن عمر تمیمی نے خلفائے وقت کی طرف سے ان جعلی اور فرضی بہادروں کے نام حکم نامے اور خطوط جعل کئے ہیں اور ان حکم ناموں میں انہیں فرضی عہدے اور ترقیاں عطا کی گئی ہیں۔ اس کے علاوہ ان فرضی سپہ سالاروں اور نام نہاد سرحدی علاقوں کے لوگوں کے درمیان جنگی معاہدے اور امان نامے بھی جعل کئے ہیں جب کہ حقیقت میں نہ اس قسم کی کوئی جنگ واقع ہوئی ہے اور نہ کوئی فتح یابی اور نہ ہی اس قسم کے افراد کا کوئی وجود ملتا ہے جن کے درمیان کسی قسم کا معاہدہ طے پاتا۔

مختصر یہ کہ اس غیر معمولی ذہن والے جھوٹے اور متعصب شخص سیف نے افسانہ سازی اور جھوٹی داستانوں کے علاوہ بے شمار اصحاب، سورما، راوی، رزمی شعراء اور ان کے قصیدے جعل کرکے قبیلہ مضر اور تمیم خاص کراپنے خاندان بنی عمرو کے فضائل و مناقب کا ایک عظیم منشور تیار کیا ہے اور اسے تاریخ کے حوالے کیا ہے اور ایک ہزار سال گزر نے کے بعد اس وقت بھی ان واقعات کو حقیقی اور قطعی اسناد اور تاریخ اسلام کے خصوصی واقعات کے طور پر مانا جاتا ہے۔

مذکورہ مطالب اور سیف کے مقاصد کو بیان کرنے والے اشعار اور قصیدوں کے درج ذیل نمونے قابل غور ہیں :

سیف نے ایک فرضی شاعر قعقاع ابن عمر و تمیمی کی زبانی حسب ذیل (مضمون کے) اشعار بیان کئے ہیں۔ (۹)

”میں نے اپنے ابا و اجداد سے سمندروں کی وسعت کے برابر نیک اعمال اور بزرگی وراثت میں پائی ہے۔ ان میں سے ہر ایک نے عظمت اور بزرگواری کو اپنے والدین سے وراثت میں پایا ہے اور عظمتوں کے عالی درجے اپنے اجداد سے حاصل کئے ہیں اور انہیں بڑھاوا دیا ہے۔ میں ان فخر و مہابت کو ہر گز ضائع ہونے نہیں دوں گا، میری نسل بھی اگر باقی رہی تو وہ بھی عظمتوں کی بنیاد رکھنے والی ہیں۔ اس لحاظ سے میدان کارزار کے سپہ سالار ہمیشہ ہم میں سے تھے جو بادشاہوں کی طرح دشمن پر کاری ضرب لگاتے تھے اور ان کے پیچھے لشکر شکن سپاہی ہوتے تھے۔ ہم میدان جنگ کے وہ سورما ہیں جن کے خوف و دہشت سے دشمن کے سپاہی تسلیم ہو جاتے ہیں“

اس کے علاوہ سیف نے اپنی مفرز اسود تمیمی کی زبانی یہ قصیدہ کہا ہے :

”ہم بنی عمرو کے خاندان سے تعلق رکھنے والے، میدان کارزار کے نیزہ باز، محتاجوں کو کھلانے والے اور مہمان نواز ہیں“

اور ابو بجید نافع بن اسود تمیمی سے منسوب یہ شعر لکھے ہیں:

”جب یزدگرد نے فرار کیا، تو حقیقت میں ہم نے خوف و وحشت کے ہتھیار سے اسے شکست دے دی“

مزید کہتا ہے :

”اگر میرے خاندان کے بارے میں پوچھو گے تو ”اسید“ بزرگی و عظمت کا معدن ہے“

اور ربیع بن مطر تمیمی کی زبانی کہتا ہے :

”اسلام کے سپہ سالار سعد و قاص (الف) کے منادی نے خوش لحن اور سریلی آواز میں ندا دی کہ : بے شک صرف قبیلہ تمیم کے افراد میدان کارزار کے شہسوار تھے“

مزید کہتا ہے :

”قبائل معد اور دیگر قبائل کے حکم یہ نظریہ رکھتے تھے کہ صرف خاندان تمیم کے افراد عجم

الف). سعد بن ابی وقاص، قادسیہ کی جنگ کا سپہ سالار تھا سعد نے ۵۴ھ یا ۵۵ھ میں مدینہ میں وفات پائی اسد الغابہ ۲/ ۲۹۰ و ۲۹۳ کے بادشاہوں کے ہم پلہ ہیں

سیف بن عمر تمیمی نے خاندان تمیم کی عظمت اور فخر و مہابت کی تبلیغ و تشہیر کے لئے صرف انسانوں کا ہی سہارا نہیں لیا ہے بلکہ ان فخر و مہابت کی تبلیغ میں جنات سے بھی مدد لی ہے اور ایک افسانہ گڑھ کر دعویٰ کیا ہے کہ جنات نے بھی آواز کی لہروں کے ذریعہ چند اشعار کہہ کر خاندان تمیم کی عظمتوں کو تمام عرب زبان لوگوں تک پہنچایا ہے۔ طبری نے اس موضوع کو سیف سے نقل کرتے ہوئے اپنی تاریخ میں یوں بیان کیا ہے۔ (۱۰)

” قادسیہ کی جنگ ختم ہونے کے بعد جنات نے اس خبر کو نشر کیا اور لوگوں کو حالات سے آگاہ کیا اور خبر پہنچانے میں انسانوں پر سبقت حاصل کی “

اس کے بعد لکھتا ہے :

” اہل یمامہ نے ایک غیبی آواز سنی۔ یہ آواز ان کے سروں کے اوپر سے گزرتے ہوئے گونجتی ہوئی یوں گویا تھی : ” ہم نے دیکھا کہ فوج بیشتر قبیلہ تمیم کے افراد پر مشتمل تھی اور میدان کارزار میں سب سے زیادہ صبر و تحمل والے وہی تھے۔ تمیم کے بے شمار سپاہیوں نے دشمن کے ایک بڑے لشکر پر ایسی یلغار کی کہ گرد و غبار ہو امینبلند ہو گیا وہ لوگ ایرانی سپاہیوں کے ایک بڑے لشکر پر - جو شجاعت اور بہادری میں کچھار کے شیروں کے مانند اور پہاڑ کی طرح ثابت قدم تھے - حملہ آور ہوئے ایرانیوں کو جنگ قادسیہ کے میدان کارزار میں کٹھن لمحات کا سامنا کرنا پڑا آخر کار وہ تمیم کے سپاہیوں کے سامنے ہتھیار ڈالنے پر مجبور ہو گئے اور ان کے سامنے اپنی عظمتیں کھو بیٹھے۔ جب وہ قبیلہ تمیم کے بہادروں کے مقابلے میں آتے تو اپنے ہاتھ پاؤں کو ان کی تلواروں سے کٹتے دیکھتے رہ گئے۔ یہ آواز اسی طرح پورے جزیرہ نمائے عرب میں بعض لوگوں کے کانوں تک پہنچی ہے !

سیف کے یہ افسانوی فاتح سپہ سالاروں کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس فرضی اور افسانوی میدان جنگ میں ان کے اطراف سپاہیوں کی ایک جماعت بھی موجود ہو۔ اس لئے سیف نے قبیلہ مضر کے علاوہ دیگر خاندانوں اور قبیلوں کے بعض طرفدار اور حامی ان کے لئے گڑھ لئے ہیں اور انہیں بھی اس افسانوی جنگ میں کچھ فرضی ذمہ داریاں اور معمولی عہدے عطا کئے ہیں تاکہ اس کے افسانے پر صورت میں مکمل نظر آئیں اور قبائل مضر، نزار اور تمیم کی بہادریاں اور نمایاں ہو جائیں اس طرح سیف نے تاریخ اسلام میں ایسے بہت سے صحابی، تابعین اور راویوں اور لوگوں کے مختلف طبقات کو جعل کیا ہے کہ ان میں سے کسی ایک کا بھی حقیقت میں وجود نہیں تھا اور وہ سب کے سب سیف کی خیالی تخلیق اور اس کے افسانوی افراد ہیں اور جتنی بھی داستانیں اور اشعار ان سے منسوب کئے ہیں وہ سب کے سب اس زندیق سیف کی خیالی تخلیق ہیں۔

سیف کی تحریفات

سیف، سورماؤں کو جعل کرنے اور افسانے گڑھنے کے علاوہ اپنی احساس کمتری کی آگ کو بجھانے کے لئے تاریخ اسلام کے حقیقی واقعات میں تحریف کرنے کا بھی مرتکب ہو اے۔ یعنی تاریخی واقعات کو اصلی اشخاص کے بجائے غیر مربوط افراد سے منسوب کر کے بیان کرتا ہے۔ اس سلسلے میں درج ذیل نمونے قابل بیان ہیں:

اول۔ حقیقی جنگوں میں جن افراد کے ذریعہ فتح و کامرانی حاصل ہوئی ہے، سیف نے ان کامیابیوں کو بڑی مہارت اور چالاکی کے ساتھ قبیلہ مضر کے کسی حقیقی فرد کے حق میں درج کیا ہے

یا یہ کہ اس فوج کی کمانڈ کو قبیلہ مضر کے کسی افسانوی سپہ سالار اور بہادر کے ہاتھ میں دکھایا ہے تاکہ اس طرح اس فتح و کامرانی کو قبیلہ مضر کے کہانے میں ڈال سکے۔

دوم۔ اگر قبیلہ مضر کا کوئی فرد یا چند افراد حقیقتاً کسی مذموم تاریخی عمل کے مرتکب ہوئے ہوں تو سیف خاندانی تعصب کی بنا پر اس شرمناک اور مذموم فعل کو کسی ایسے شخص کے سر تھوپتا ہے جو قبیلہ مضر سے تعلق نہ رکھتا ہو۔ اس طرح خاندان مضر کے فرد یا افراد کے دامن کو اس قسم کے شرمناک اور مذموم فعل سے پاک کرتا ہے خواہ یہ غیر مضر فرد حقیقت میں وجود رکھتا ہو یا سیف کے ان افسانوی افراد میں سے ہو جنہیں اس نے جعل کیا ہے۔

سوم۔ اگر قبیلہ مضر کے سرداروں کے درمیان کوئی ناگوار اور مذموم حادثہ پیش آیا ہو اور حادثہ میں دونوں طرف سے قبیلہ مضر کے افراد ملوث ہوں تو سیف اپنی ذمہ داری کے مطابق اخبار میں تحریف کر کے افسانہ تراشی کے ذریعہ یا بر ممکن طریقے سے قبیلہ مضر کو بد نام و رسوا کرنے والے اس ناگوار حادثہ کی پردہ پوشی کرتا ہے ایسے قابل، مذمت حوادث کے نمونے تیسرے خلیفہ عثمان بن عفان کے خلافت عائشہ، طلحہ اور زبیر کی دشمنی اور بغاوت میں دیکھے جا سکتے ہیں، جس کے نتیجہ میں ان کے حامیوں نے عثمان بن عفان کے گھر کا محاصرہ کیا اور بالآخر انہیں قتل کر ڈالا۔ یا ایسے نمونے قبیلہ مضر کے مذکورہ تین سرداروں (عائشہ، طلحہ و زبیر) کی خلیفہ مسلمین حضرت علی (ع) -- جو خود قبیلہ مضر سے تعلق رکھتے تھے -- کے خلاف بغاوت میں دیکھے جا سکتے ہیں، جو بالآخر جنگ جمل پر ختم ہوئی۔ سیف نے خاندان مضر کے مذکورہ سرداروں کے دامن کو اس رسوائی اور بدنامی سے پاک کرنے کے لئے بڑی مہارت اور چالاکی سے "عبداللہ ابن سبا" نامی ایک نام نہاد شخص کا ایک حیرت انگیز افسانہ جعل کر کے مسلم تاریخی حقائق کو بالکل الٹ دیا اور مضریوں کے دامن کو پاک کر کے ان سب کے بجائے صرف ایک فرضی شخص "عبداللہ ابن سبا" کو قصور وار ٹھہرایا ہے۔

سیف "عبداللہ ابن سبا" کے حیرت انگیز افسانہ کا منصوبہ مرتب کرتا ہے اور اس افسانہ کے بیرو -- جو قطعاً غیر مضر ہے -- کا نام "ابن سبا" رکھتا ہے اور ایسا تصور پیش کرتا ہے کہ "ابن سبا" یمن کے شہر صنعا سے اٹھتا ہے۔ اسلامی ممالک کے مختلف بڑے شہروں کا دورہ کرتا ہے اور یمنی طرفداروں کو اپنے ساتھ جمع کر کے بالآخر عثمان کے زمانے کی بغاوت اور حضرت علی (ع) کے خلاف جنگ جمل برپا کرتا ہے۔ اس طرح سیف، ان تمام بغاوتوں، جنگوں اور فتنوں کا ذمہ دار "عبداللہ ابن سبا" اور اس کے طرفداروں کو ٹھہرا تا ہے جو سب کے سب یمنی ہیں نہ کہ مضر۔

سیف اس حیرت انگیز افسانہ کو گڑھنے کے بعد اسے اپنی وزنی اور معتبر کتاب میں درج کرتا ہے اور تمام حوادث اور بد بختیوں کو "عبداللہ ابن سبا" اور اس کے حامیوں کے سر تھوپتا ہے جو سب کے سب اس کے خیالی اور جعلی افراد تھے اور اس نے ان کا نام "سبائی" رکھا تھا۔ اس طرح خاندان مضر کے سرداروں -- جو حقیقت میں ان واقعات اور حوادث کے ذمہ دار تھے -- کے دامن کو بر قسم کی تہمت اور آلودگی سے پاک کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اپنے آپ کو اس بڑے غم سے نجات دلاتا ہے جو قبیلہ مضر کے لئے شرمندگی اور ذلت کا سبب تھا۔

سیف، "عبداللہ" کو جعل کر کے اس کا نام "ابن سبا" رکھتا ہے اور اسے سبائیوں سے نسبت دیتا ہے تا کہ اس کا یمنی ہونا مکمل طور پر ثابت ہو جائے اور اس کے قحطانی ہونے میں کسی قسم کا شک و شبہ باقی نہ رہے۔ کیا سبا بن یثجب بن یعرب بن قحطان تمام قحطانیوں کا جد اعلیٰ نہیں ہے اور یمن کے تمام قبائل کا شجرہ نسب اس تک نہیں پہنچتا؟ اس لحاظ سے اگر یہ کہا جائے کہ فلاں شخص سبائی یا قحطانی ہے تو اسے ایک ایسے شخص سے نسبت دی ہے جو یمنی ہے، جس طرح اگر اسی

شخص کو یمنی کہیں تو ایک ایسی جگہ کی نسبت دیں گے جو سبا اور قحطانیوں کی اولاد کی جائے پیدائش ہے۔ اس وضاحت کے پیش نظر سیف بن عمر، "عبداللہ ابن سبا" کے حامیوں اور پیرو کاروں کو بھی سبائی کہتا ہے تا کہ یہ ثابت کرے کہ "عبداللہ ابن سبا" کے تمام حامی اور پیرو یمنی تھے اور کسی کے لئے شک و شبہ باقی نہ رہے کہ قبیلہ سبا کے افراد، یمنی اور قحطانی سب کے سب بد فطرت ہیں اور بغاوت و فتنہ انگیزی میں ایک دوسرے کے برابر ہیں اور مثال نہیں رکھتے۔ صاف ظاہر ہے کہ سیف نے ایک تیر سے دو کے بجائے کئی شکار کئے ہیں! زندقہ ہونے کی وجہ سے اس نے اسلام کو افسانہ اور تاریخ اسلام کو قصہ اور داستان کا نام دے کر حقائق کی تحریف کی ہے اور واقعات کو توہمات کے پردے میں چھپایا ہے اور اس طرح ملت کے خود غرضوں کو خوش کیا ہے اور تعصب کی بنا پر جزیرہ نمائے عرب کے شمال میں رہنے والے قبیلہ مضر کے دامن کو بر رسوائی سے پاک کرنے کے علاوہ یمنیوں کی قدرت و منزلت کو گرا کر اس قدر پست و ذلیل کیا ہے کہ تاریخی واقعات کا مطالعہ کرنے والے ریتی دنیا تک سبائیوں، یمنیوں اور قحطانیوں کو لعنت ملامت کرتے رہیں گے۔ مختصر یہ کہ سیف نے مانی کی تردید لکھ کر تاریخی واقعات سے نا جائز فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنے فرضی اور جعلی سور ماؤں کو جعل کیا ہے۔

سیف نے "عبداللہ ابن سبا" کو جعل کر کے اسے سبائی، صنعائی اور یمنی کہا ہے اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ "عبداللہ ابن سبا" نے اسلامی ممالک کے تمام مراکز، جیسے: شام، مصر، کوفہ اور بصرہ وغیرہ کا سفر کر کے ہر جگہ پر لوگوں کو وہاں کے گورنروں کے خلاف شورش اور بغاوت پر اکسایا اور آخر کار اپنے حامیوں اور پیروؤں کے ہمراہ مدینہ پہنچا اور خلیفہ عثمان کے گھر کا محاصرہ کیا اور اس کے بعد انہیں قتل کر ڈالا۔ کچھ مدت کے بعد حضرت علی ابن ابیطالب (ع) کی حکومت کے دوران جنگ جمل میں اپنے ساتھیوں کے ہمراہ دوبارہ ظاہر ہوا۔ جو جنگ خاندان مضر کے ایک معروف شخصیت کی حکمت عملی اور فہم و فراست کے نتیجہ میں صلح کے نزدیک پہنچ چکی تھی، سبائیوں کی سازشوں اور براہ راست مداخلت سے ایک خونریز جنگ میں تبدیل ہو گئی، جب کہ خاندان مضر کے سردار حضرت علی (ع)، عائشہ، طلحہ اور زبیر اس جنگ سے نہ راضی تھے اور نہ مطلع!!

سیف نے "عبداللہ ابن سبا" کا افسانہ اس لئے گڑھا ہے تا کہ یہ ثابت کرے کہ مضر کے پست اغراض کے سبب پیش آنے والی تمام دہشت گردیاں، خون ریزیاں، اختلافات اور برادر کشیاں اصل میں یمنیوں کی حرکتوں کا نتیجہ ہیں اور قبیلہ مضر کے سردار اور بزرگ افراد جیسے ام المومنین عائشہ، طلحہ، زبیر، معاویہ، مروان اور ان ہی جیسے دسیوں افراد کا دامن ان رسوائیوں سے پاک و منزہ ہے، اور ان میں ایک فرد بھی اپنی پوری زندگی میں معمولی سی لغزش و خطا کا مرتکب بھی نہیں ہوا ہے اور یہ لوگ اتنے پاک و بے قصور ہیں جیسا یعقوب (ع) کے بیٹے کو پہاڑ کھانے والا بھیڑیا!

اس کے برعکس خاندان مضر کے علاوہ دیگر نمایاں شخصیات، جنہوں نے ان تاریخی واقعات میں شرکت کی ہے، جیسے عمار یاسر و عبد الرحمن عدیس کہ دونوں رسول اکرم (ص) کے صحابی اور قحطانی تھے، یا مالک اشتر جو تابعین میں سے اور قحطانی تھے اور ان کے علاوہ دیگر قحطانیوں کو نہ صرف سیف نے تہمتوں سے بری نہیں رکھا ہے بلکہ انہیں تخریب کاریوں میں ملوث ثابت کرنے کی بھر پور کوشش کی ہے اور انہیں "عبداللہ ابن سبا" یہودی کا پیرو اور آلہ کار ثابت کرتا ہے۔ اس طرح سیف نے قبیلہ مضر کے سرداروں سے سرزد ہونے والے نا پسند اور مذموم واقعات کو اپنے افسانوں کے ذریعہ چھپانے کی کوشش کی ہے۔

چہارم۔ سیف کی تحریفات کی اقسام میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر قبیلہ مضر کے کسی معروف اور مالدار شخص اور اسی قبیلہ کے کسی معمولی فرد کے درمیان کوئی اختلاف یا ٹکراؤ پیدا ہوتا

تو سیف اس قبیلہ کی معمولی فرد کو قبیلہ کی مجد و عظمت کے لئے قربان کر کے اسے پائمال کر دیتا ہے۔ قبیلہ مضر کی مجد و عظمت کے تحفظ کے لئے سیف بر قیمت پر دل و جان سے کوشش کرتا نظر آتا ہے اور اس سلسلے میں سیف سے پہلے قبیلہ مضر کے حکمران اور صاحب قدرت افراد کے تحفظ کو ترجیح دیتا ہے اور اس کے بعد اس قبیلہ کے سورماؤں، شہسواروں اور سپہ سالاروں کے فخر و مہابت اور احترام کے تحفظ میں کسی قسم کی کسر باقی نہیں رکھتا۔ اس کا نمونہ خالد بن سعید اموی (خاندان مضر کی ایک معمولی فرد) اور خلیفہ وقت ابوبکر (رض) بن قحافہ (قبیلہ مضر کا ایک با اقتدار اور زبر دست حاکم) کی داستان میں بخوبی مشاہدہ کیا جا سکتا ہے۔ چونکہ خالد مضر نے ابوبکر کی بیعت سے انکار کر کے اس کے خلاف بغاوت کی ہے اس لئے سیف اس کی بھر پور مذمت اور سرزنش کرتا ہے اور اسے بدنام کرتا ہے اگرچہ خالد قبیلہ مضر کا ایک معروف شخص ہے لیکن خلیفہ کے مقابلہ میں ایک معمولی فرد ہے۔ (۱۱)

پنجم بعض اوقات سیف اس طرح بھی حقائق کی تحریف کرتا ہے کہ اگر ایک یمنی اور مضر کے درمیان کوئی واقعہ پیش آئے اور سیف نے اس کا عبداللہ ابن سبا کے افسانہ کے ذریعہ علاج نہ کیا ہو تو اس کے لئے الگ سے ایک افسانہ گڑھ لیتا ہے۔ اور اپنے مخصوص انداز سے یا جس طرح بھی ممکن ہو سکے اس قضیہ میں یمنی کی قدر و منزلت کو پائمال کر کے مضر کی شخص کے مقام و منزلت کو بلند کر کے پیش کرتا ہے۔ اس کا نمونہ وقت کے خلیفہ عثمان بن عفان مضر کے ذریعہ ابو موسیٰ اشعری یمنی کو معزول کرنے کے واقعہ میں مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔ سیف نے اس داستان میں حتیٰ الامکان یہ کوشش کی ہے کہ ابو موسیٰ اشعری کے مقام و منزلت کو گھٹا کر پیش کرے اور اس کی سابقہ خدمات سے چشم پوشی کرے اور اس کے مقابلہ میں مضر کی خلیفہ کی منزلت کو بڑھا چڑھا کر پیش کرے اور اس کا دفاع کرے۔ (۱۲)

آخر میں سیف بن عمر تمیمی کے افسانوی اور جعلی کارناموں کو درج ذیل صورت میں خلاصہ کیا جاسکتا ہے:

- ۱۔ اس نے بالکل جھوٹ اور بہتان پر مشتمل اپنے افسانوں کو تاریخ اسلام کے طور پر مرتب کیا ہے۔
- ۲۔ اصحاب رسول (ص)، تابعین، حدیث نبوی (ص) کے راویوں، سپہ سالاروں اور رزمیہ شاعروں کے نام سے اسلام کی ایسے نام نہاد معروف اور معتبر شخصیات جعل کی ہیں کہ حقیقت میں سیف کے افسانوں سے باہر ان کا کہیں سراغ نہیں ملتا، کیونکہ ان کا کہیں وجود ہی نہیں ہے۔
- ۳۔ سیف کے گڑھے ہوئے افسانے، اشخاص اور مقامات ایک خاص صورت و سبب کے تحت اسلامی مآخذ میں درج کئے گئے ہیں اور یہی اسلامی تاریخ اور اس کے حقائق کے اپنی اصلی راہ سے منحرف ہونے کا سبب بنے ہیں۔ اگلی فصل اس حقیقت کی نشاندہی کرتی ہے۔

سیف سے حدیث نقل کرنے والے
مآخذ کی فہرست

وضع سیف تاریخاً کلمہ اختلاق
سیف نے اسلام کی ایسی تاریخ گڑھی ہے جو سراسر جھوٹی ہے۔

مؤلف

سیف کی احادیث میں اس قدر واضح طور پر جھوٹ، افسانہ سازی اور تحریفات کے باوجود (اور خود سیف بھی ان صفات سے مشہور تھا) اس کی جعلی احادیث نے اسلامی کتابوں میں خاصی جگہ پائی ہے اور نام نہاد معتبر اسلامی اسناد میں یہ احادیث درج ہوئی ہیں۔ ستم ظریفی کی حد یہ ہے کہ بڑے علماء نے بھی اس کے افسانوں اور جعلی احادیث کو اپنی کتابوں میں تفصیل سے درج کیا ہے۔ ہم اس فصل میں اس تلخ اور حیرت انگیز حقیقت کی نشاندہی کرنے کے لئے سیف کی احادیث نقل کرنے والے علماء اور ان کی کتابوں کی فہرست قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں:

الف۔ وہ علماء جنہوں نے پیغمبر اسلام (ص) کے اصحاب کی سوانح حیات لکھی ہیں اور سیف کے جعلی اصحاب کو بھی آنحضرت (ص) کے واقعی اصحاب کی فہرست میں درج کیا ہے:

۱. البغوی	وفات ۲۱۷ ہ	کتاب: معجم الصحابہ
۲. ابن قانع	وفات ۲۵۱ ہ	کتاب: معجم الصحابہ
۳. ابو علی ابن السکن	وفات ۲۵۲ ہ	کتاب: حروف الصحابہ
۴. ابن شاپین	وفات ۲۸۵ ہ	کتاب: معجم
۵. ابن مندہ	وفات ۲۹۵ ہ	کتاب: اسماء الصحابہ
۶. ابو نعیم	وفات ۴۳۰ ہ	کتاب: فی معرفۃ الصحابہ
۷. ابن عبدالبر	وفات ۴۶۳ ہ	کتاب: استیعاب فی معرفۃ الاصحاب
۸. عبد الرحمن بن مندہ	وفات ۴۷۰ ہ	کتاب: التاريخ
۹. ابن فتحون	وفات ۵۱۹ ہ	کتاب: التذیل علی الاستیعاب
۱۰. ابو موسیٰ	وفات ۵۸۱ ہ	کتاب: علی اسماء الاصحاب
۱۱. ابن اثیر	وفات ۶۳۰ ہ	کتاب: اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابہ
۱۲. الذہبی	وفات ۷۴۸ ہ	کتاب: تجرید اسماء الصحابہ
۱۳. ابن حجر	وفات ۸۵۲ ہ	کتاب: الاصابہ فی تمييز الصحابہ

ب۔ درج ذیل علماء نے بھی حقیقی سپہ سالاروں اور ملک فتح کرنے والوں کے ساتھ ساتھ سیف

کے افسانوی سوراہوں کی زندگی کے حالات بھی قلم بند کئے ہیں:

۱۴. ابو زکریا	وفات ۳۳۴ ہ	کتاب: طبقات اہل موصل
۱۵. ابو الشیخ	وفات ۳۶۹ ہ	کتاب: تاریخ اصیہان
۱۶. حمزہ بن یوسف	وفات ۴۲۷ ہ	کتاب: تاریخ جرجان
۱۷. ابو نعیم	وفات ۴۳۰ ہ	کتاب: تاریخ اصیہان
۱۸. ابوبکر خطیب	وفات ۴۶۳ ہ	کتاب: تاریخ بغداد
۱۹. ابن عساکر	وفات ۵۷۱ ہ	کتاب: تاریخ مدینہ دمشق
۲۰. ابن بدران	وفات ۱۳۴۶ ہ	کتاب: تہذیب تاریخ دمشق

ج۔ سیف کے جعل کئے گئے شعراء کا درج ذیل کتاب میں تعارف کیا گیا ہے:

۲۱. مرزبان	وفات ۲۸۴ ہ	کتاب: معجم الشعراء
------------	------------	--------------------

د۔ سیف کے جعلی سوراہوں کے نام ان کتابوں میں بھی درج کئے گئے ہیں جو اسامی کے

تلفظ میں غلطی کو دور کرنے کے لئے تالیف کی گئی ہیں، جیسے:

۲۲. دارقطنی	وفات ۲۸۵ ہ	کتاب: المختلف
-------------	------------	---------------

۲۳. ابو بکر خطیب	وفات ۴۶۲ ہ	کتاب: الموضح
۲۴. ابن ماکولا	وفات ۴۸۷ ہ	کتاب: الاکمال
۲۵. رشاطی	وفات ۵۴۲ ہ	کتاب: الموثلف
۲۶. ابن الدباغ	وفات ۵۴۶ ہ	کتاب: مشتبه الاسماء

ہ سیف کی بعض ذہنی مخلوقات اور جعلی افراد کا شجرہ نسب (جو خود سیف کی تخلیق ہے) درج ذیل کتابوں میں درج کیا گیا ہے:

۲۷. ابن حزم	وفات ۴۵۶ ہ	کتاب: الجمہرۃ فی النسب
۲۸. سمعانی	وفات ۵۶۲ ہ	کتاب: الانساب
۲۹. مقدسی	وفات ۶۲۰ ہ	کتاب: الاستبصار
۳۰. ابن اثیر	وفات ۶۳۰ ہ	کتاب: اللباب

و سیف کے بعض جعلی راویوں کی سوانح حیات درج ذیل کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے:

۲۱. رازی	وفات ۳۲۷ ہ	کتاب: الجرح والتعديل
۲۲. ذہبی	وفات ۷۴۸ ہ	کتاب: میزان الاعتدال
۲۳. ابن حجر	وفات ۸۵۲ ہ	کتاب: لسان المیزان

ز سیف کے جعلی مقامات اور فرضی جگہوں کی تفصیلات درج ذیل کتابوں میں ذکر ہوئی ہیں:

۲۴. ابن الفقیہ	وفات ۳۴۰ ہ	کتاب: البلدان
۲۵. حموی	وفات ۶۲۶ ہ	کتاب: معجم البلدان
۲۶. حموی	وفات ۶۲۶ ہ	کتاب: المشترك لفظاً والمفترق صقلاً
۲۷. عبد المؤمن	وفات ۷۳۹ ہ	کتاب: مراصد الاطلاع
۲۸. حمیری (۱)	وفات ۹۰۰ ہ	کتاب: الروض المعطار

ح جن کتابوں میں مخصوص طور سے اسلامی جنگوں کا ذکر ہوا ہے، ان میں بھی سیف کی بعض

جعلی روایتیں ذکر کی گئی ہیں، جیسے درج ذیل کتابیں:

۳۹. ابو مخنف	وفات ۱۵۷ ہ	کتاب: کتاب: الجمل
۴۰. نصر بن مزاحم	وفات ۲۱۲ ہ	کتاب: الصغین
۴۱. شیخ مفید (رہ)	وفات ۴۱۲ ہ	کتاب: الجمل
۴۲. ابن ابی بکر	وفات ۸۴۱ ہ	کتاب: مقتل عثمان

ط سیف کی "فتوح" نامی کتاب، جو سرتاپا افسانہ ہے، کو درج ذیل معتبر اور وزنی تاریخی

(۱). ابو عبد اللہ ، محمد بن عبد اللہ ملقب بہ حمیری کتاب "الروض المطار فی اخبار الاقطار" کامؤلف ہے۔ اس کتاب کا قلمی نسخہ مدینہ منورہ میں شیخ الاسلام کے کتاب خانہ میں موجود ہے۔ اور مؤلف نے اس کا مطالعہ کیا ہے۔

کتابوں میں حقیقی سند کے طور پر درج کیا گیا ہے:

۴۳. ابن خیاط	وفات ۲۴۰ ہ	کتاب: تاریخ خلیفہ
۴۴. بلاذری	وفات ۲۷۹ ہ	کتاب: فتوح البلدان
۴۵. طبری	وفات ۳۱۰ ہ	کتاب: تاریخ طبری
۴۶. ابن اثیر	وفات ۶۳۰ ہ	کتاب: تاریخ ابن اثیر

۴۷. ذہبی	وفات ۷۴۸ ھ	کتاب: تاریخ ذہبی
۴۸. ابن کثیر	وفات ۷۷۱ ھ	کتاب: تاریخ ابن کثیر
۴۹. ابن خلدون	وفات ۸۰۸ ھ	کتاب: تاریخ ابن خلدون
-----	-----	-----
۵۰. سیوطی	وفات ۹۱۱ ھ	کتاب: الخلفاء

ی۔ مخصوص مواقع کے بارے میں جعل کئے گئے سیف کے افسانوں نے خصوصی موضوعات سے مربوط تالیف کی گئی درج ذیل کتابوں میں بھی راہ پائی ہے:

۵۱. ابن کلبی	وفات ۲۰۴ ھ	کتاب: انساب الخیل
۵۲. ابن اعرابی	وفات ۲۳۱ ھ	کتاب: اسماء الخیل
۵۳. العسکری	وفات ۳۹۵ ھ	کتاب: الاوائل
۵۴. غندجانی	وفات ۴۲۸ ھ	کتاب: اسماء خیل العرب
۵۵. ابو نعیم	وفات ۴۳۰ ھ	کتاب: دلائل النبوة
۵۶. بلقینی	وفات ۸۰۵ ھ	کتاب: امر الخیل
۵۷. قلقشندی	وفات ۸۲۱ ھ	کتاب: نہایة الارب

ک۔ عربی زبان کی ادبی کتابوں میں بھی کافی مقدار میں ان افسانوں کو شامل کیا گیا ہے، جیسے:

۵۸. اصہبانی	وفات ۲۵۶ ھ	کتاب: الاغانی
۵۹. ابن بدرون	وفات ۵۶۰ ھ	کتاب: ابن عبدون کے قصیدہ کی شرح
۶۰. ابن منظور	وفات ۷۱۱ ھ	کتاب: لسان العرب
۶۱. زبیدی	وفات ۱۲۰۵ ھ	کتاب: تاج العروس

م۔ بہر حال جہاں کہیں بھی نظر ڈالیں اس مکار لومڑی کے نشان نظر آئیں گے، حتیٰ حدیث کی کتابوں میں بھی، جیسے:

۶۲. ترمذی	وفات ۲۷۹ ھ	کتاب: صحیح ترمذی
۶۳. النجیرمی	وفات ۴۵۱ ھ	کتاب: اصل مسموعات
۶۴. ابن حجر	وفات ۸۵۲ ھ	کتاب: فتح الباری
۶۵. متقی ہندی	وفات ۹۷۵ ھ	کتاب: کنز العمال

ن۔ اس کے بعد قدرتی بات ہے کہ بعض اوقات سیف کا نام جھوٹ بولنے والوں اور روایت جعل کرنے والوں کے عنوان سے ایسی کتابوں میں آئے جو اس قسم کے اشخاص کی شناخت کے لئے تالیف کی گئی ہیں، جیسے:

۶۶. عقیلی	وفات ۳۲۲ ھ	کتاب: الضعفاء
۶۷. ابن جوزی	وفات ۵۹۷ ھ	کتاب: الموضوعات
۶۸. سیوطی	وفات ۹۱۱ ھ	کتاب: اللئالی المصنوعة

اس کے علاوہ متقدمین، متاخرین، مستشرقین اور مغربی شناسوں کی ہزاروں کتابیں سیف کے جعلیات سے بھری ہیں۔

احادیث سیف کی اشاعت کے اسباب

وضع سیف قصصاً تسایر مصالح السلطۃ فی کل عصر
سیف نے اپنے افسانوں کو بر عہد کے حکام ظلم و جور کی مصلحتوں اور مفاد کے مطابق جعل کیا ہے۔

ہم نے گزشتہ فصل میں اسلامی اسناد و مآخذ کے ایک حصہ کی نشاندہی کی جس میں سیف کے افسانوں نے راہ پائی ہے۔ لیکن ان مآخذ کے بیان کرنے سے ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ ان تمام کتابوں اور رسائل کی فہرست بیان کریں جو کسی نہ کسی طرح سیف کے افسانوں سے متاثر ہوئے ہیں، کیونکہ یہ ایک مشکل اور تقریباً ناممکن کام ہے، اور جو کچھ ہم نے اس سلسلہ میں بیان کیا ہے وہ سمندر کے مقابلے میں ایک قطرہ کے مانند ہے، بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ مختلف اسلامی مآخذ میں سیف کی جعلی احادیث اور افسانوں کی وسعت کا نمونہ پیش کیا جائے جو علماء و اہل تحقیق کی حیرت کا باعث ہوا ہے۔

اب سیف کی احادیث اور افسانوں کی اشاعت (اسے دروغ گو اور زندیق جاننے کے باوجود) اور علماء و دانشوروں کے اس پر اعتماد کرنے کے اسباب کا خلاصہ ذیل میں بیان کیا جاتا ہے:

۱۔ خود سر حکام کے موافق ہونا

پہلا سبب یہ تھا کہ سیف نے ہمیشہ یہ کوشش کی ہے کہ اس کے قصے اور افسانے ہر زمانے کے حکمران طبقہ کے مفادات اور مصلحتوں کے موافق اور ہم آہنگ ہوں۔ حکمران طبقہ کی طاقت و قدرت، مصلحتوں اور مفادات کے تحفظ کے سلسلے میں سیف کی خاص توجہ کی بہترین اور واضح دلیل جنگ دارین میں علاء حضرمی کی داستان ہے۔ اس واقعہ کے بارے میں سیف کی داستان سے قطع نظر اصل قضیہ یہ ہے:

”جنگی سپاہیوں کا ایک گروہ علاء کے خوف سے قلعہ دارین میں پناہ لیتا ہے۔ اس قلعہ میں پناہ لینے والے سپاہیوں اور علاء کے درمیان پانی ہے جس کی وجہ سے علاء کے لئے قلعہ دارین تک پہنچنے میں مشکلات پیدا ہوتی ہیں۔ کرازا انگری نام کا ایک شخص علاء اور اس کے سپاہیوں کی اس سے عبور کرنے میں راہنمائی کرتا ہے اور اس طرح دارین کا قلعہ علاء کے ہاتھوں فتح ہوتا ہے“ (۱)

حقیقت میں پورا قضیہ یہی ہے جو چند سطروں میں خلاصہ ہوا۔ لیکن سیف اپنی عادت کے مطابق اصل قضیہ میں تصرف و تبدیلی ایجاد کر کے اسے یوں نقل کرتا ہے:

”میں نے جنگ دارین میں علاء کو دیکھا کہ گھوڑے پر سوار ہو کے دریا میں اتر (یا چار ہزار سپاہیوں کے ساتھ دریا میں اتر) جب کہ نہ کسی اونٹ اور نہ کسی گھوڑے کے سم تک تر ہوئے۔ اس کے بعد وہ بحرین کی طرف بڑھا۔ جب دہناء کے شورہ زار میں پہنچا، تو علاء نے اس سرزمین پر خدا سے دعا مانگی، جس کے نتیجہ میں اس سرزمین سے پانی ابلنے لگا وہاں سے آگے بڑھنے کے بعد معلوم ہوا کہ قافلہ کے ایک شخص کی کوئی چیز وہاں پر رہ گئی ہے۔ اس لئے وہ شخص اس چیز کو اٹھانے کے لئے واپس لوٹا، اس شخص نے اس جگہ پر اپنی چیز تو پالی لیکن وہاں پر پانی کا کوئی نام و نشان موجود نہ تھا۔“ (۲)

ابوہریرہ نے چھوٹی داستانوں کے بارے میں اپنے طریقہ کار کے مطابق علاء کے قصہ کو بھی نقل کیا ہے۔ چونکہ لوگوں میں اپنے اسلاف اور اجداد کی کرامتیں سننے کا بڑا شوق ہوتا ہے، اس لئے سیف کو اس میں کامیابی ہوتی تھی اور اس کی بیان کی ہوئی داستانیں اور روایتیں فوراً سینہ بہ سینہ نقل ہو کر

پھیل جا تی تھیں، ابوبریرہ کی نقل کی گئی یہ داستانیں مختلف طریقوں سے سیف کے زمانے تک رائج اور زبان زد خاص و عام تھیں اور جب غیر معمولی ذہن والے سیف کا زمانہ آیا تو اس نے مندرجہ بالا داستان کی خالی جگہوں کو پر کیا اور اس میں شاخ و برگ کا اضافہ کر کے اس کے لئے ایک سند بھی جعل کی اور اسے حسب ذیل صورت میں بیان کیا:

”علاء جب اپنے سپاہیوں کے ساتھ دہناء پہنچا تو وہاں پر اسے ایک صحرا اور اس میں دور دور تک ریت کے ٹیلے نظر آئے اور پانی کا کہیں نام و نشان نہیں تھا، وہ اس صحرا میں کافی آگے تک بڑھا، اس کے تمام اونٹ بار سمیت بھاگ گئے اس کے پاس نہ کوئی اونٹ باقی رہا نہ زاد راہ اور نہ پانی اس حالت میں سبوں کو اپنی ہلاک کا یقین پیدا ہو گیا اور ایک دوسرے کو وصیت کرنے لگے علاء اس غم و تشویش میں مبتلا لوگوں کی سرزنش اور ملامت کرتے ہوئے انہیں اپنے ساتھ مجموعی طور پر ایک ایسی دعا کرنے پر مجبور کیا جس کا متن خود سیف نے نقل کیا تھا۔ اس دعا کے نتیجے میں اچانک ان کے سامنے پانی ظاہر ہوا اور اس پانی پر پڑی سورج کی کرنوں کے انعکاس کا مشاہدہ کر کے سب تعجب میں پڑ گئے! اس کے بعد سب پانی کی طرف بڑھتے ہیں اپنی پیاس بجھاتے ہیں اور نہاتے دھوتے ہیں اسی وقت ان کے بھاگے ہوئے اونٹ بھی واپس آجاتے ہیں وہ اونٹوں کو بھی پانی پلا کر آگے بڑھتے ہیں اس تالاب سے کچھ دور پہنچنے کے بعد، ابو بریرہ اپنے ایک ساتھی کے ہمراہ --تالاب کے کنارے بھولے ہوئے برتن لے آئے کے لئے --تالاب کی طرف لوٹتا ہے۔ وہاں پر وہ اس برتن کو تو پا جاتا ہے لیکن اس تالاب کا کہیں نام و نشان تک نظر نہیں آتا“

خلیفہ کے سپاہیوں کا پانی پر چلنا:

اس کے بعد سیف اس قصہ میں کچھ اور اضافہ کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

”خلیفہ کے سپاہی بحرین کی طرف بڑھتے ہوئے ارادہ کرتے ہیں کہ دارین جائیں۔ ان کے اور دارین کے درمیان ایک سمندر تھا اور اس کو پار کرنے کے لئے کشتی کے ذریعہ ایک دن رات کا فاصلہ تھا۔ اس سمندر کے کنارے علاء نے اپنے سپاہیوں کو جمع کر کے ان سے خطاب کرتے ہوئے کہا: ”خدائے تعالیٰ نے خشکی میں اپنی آیات کو تم لوگوں پر واضح کیا۔ اب جرات مندی کے ساتھ سمندر میں اتر کر دشمن کی طرف دوڑو اور دلیری سے سمندر کو پار کرو!“ وہ سب سوار و پیادہ سمندر میں اترے اور گھوڑے، اونٹ، اور خچر پر سوار سپاہیوں نے دعا پڑھی (جسے سیف نے نقل کیا ہے) وہ سمندر سے ایسے گزرے جیسے کوئی صحرا کی ریت پر قدم رکھ کر آگے بڑھتا ہے جب کہ گھوڑے اور اونٹوں کے سم مشکل سے تر ہوئے تھے۔ اس طرح وہ مرتدوں کے پاس پہنچے اور ان سے جنگ کر کے فتح پائی اس کے بعد اپنی جگہ کی طرف واپس لوٹے اور سمندر سے اسی طرح گزرے جیسے پہلے گزرے تھے۔“

سیف کے ایک افسانوی سورما عقیف ابن منذر تمیمی اس سلسلے میں کچھ شعر کہے جنہیں سیف نے نقل کیا ہے، اس کے بعد وہ کہتا ہے :

”مسلمانوں کے ہمراہ ایک راب تھا۔ یہ سب کرامتیں، خارق العادہ واقعات، اور ہوا میں فرشتوں کی دعا سن کر وہ مسلمان ہو گیا۔“

سیف نے فرشتوں کی دعا بھی نقل کیا ہے، اور اس کے بعد لکھتا ہے :

”علاء نے اس لشکر کشی کی رپورٹ ایک خط کے ذریعہ خلیفہ اول ابوبکر کو بھیجی۔ ابوبکر نے علاء کا خط وصول کرنے کے بعد منبر پر چڑھ کر مسلمانوں کے درمیان یہ داستان بیان کی۔“

سیف اپنے زمانے تک سینہ بہ سینہ پھیلے ہوئے ابو بریرہ کے بیان کردہ اس مختصر قصہ کو پسند کرتا ہے اور اسے ہر طرح سے سند و شاہد اور دلیل و برہان کے ذریعہ محکم بنا کر کسی قسم کا شک

و شبہ باقی نہ رکھتے ہوئے اس زمانے کے لوگوں کے لئے نقل کرتا ہے۔ چونکہ وہ برگزیدہ نہیں چاہتا تھا کہ یہ عظمت و کرامت حضرمی شخص، اہل یمن اور سبائی کے بارے میں بیان کرے، اس لئے ایک اور افسانہ گڑھ کر اس شخص (علاء) سے مربوط کرامت کی نفی کرتا ہے اور اس سلسلے میں یوں لکھتا ہے:

”علاء حضرمی اور سعد وقاص کے درمیان مقابلہ اور رقابت تھی۔ اتفاق سے مختلف جنگوں میں علاء کی سرگرمیاں اور کارروائیاں سعد سے زیادہ تھیں۔ لیکن سعد نے عمر کے زمانے میں قادیسیہ کی جنگ میں ایرانیوں پر فتح پائی اور اس نے علاء کے لائے ہوئے جنگی غنائم کے مقابلے میں بہت زیادہ غنائم خلیفہ کو بھیجے تھے۔ لہذا علاء نے اس جنگ میں سر توڑ کوشش کی تا کہ ایرانیوں سے زیادہ غنائم حاصل کرے اور سعد سے پیچھے نہ رہے۔ اس غرض سے اس نے خلیفہ سے کوئی حکم حاصل کئے بغیر سمندری راستہ سے ایرانیوں پر حملہ کیا، جب کہ وہ اس بات کو سمجھنے سے قاصر تھا کہ اگر جنگوں میں اسے خدا نے سعد کے مقابلے میں کوئی فضیلت و برتری عطا کی تھی تو وہ خلیفہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے سبب تھی اور مرتدوں سے جنگ میں فتحیابی بھی خلیفہ اول ابو بکر کے حکم کی پیروی کے سبب تھی نہ یہ کہ وہ کسی شخصی فضیلت و کرامت کا مالک تھا، جب کہ خلیفہ دوم عمر نے اسے سمندری راستے سے ایرانیوں پر حملہ کرنے سے منع کیا تھا“

سیف اس کے بعد مزید لکھتا ہے:

”جب علاء نے سمندری راستے سے ایرانیوں پر حملہ کیا اور دونوں فوجیں ایک دوسرے کے آمنے سامنے کھڑی ہو گئیں تو ایرانی اس کے اور اس کی کشتیوں کے درمیان حائل ہو گئے اور مسلمانوں کے لشکر نے شکست کھائی اور یہ شکست علاء کی طرف سے خلیفہ کے حکم کی نافرمانی کا نتیجہ تھی۔ اگر خدائے تعالیٰ کی عنایت شامل حال نہ ہوتی تو وہ سب کے سب اس جنگ میں مارے جاتے۔ لیکن عنایت خداوندی نے اس طرح ظہور کیا کہ اس بدون اجازت حملہ کی خبر خلیفہ کو پہنچتی ہے اور خلیفہ کے دل میں یہ بات گزرتی ہے کہ علاء اس نافرمانی کی وجہ سے شکست کھائے گا، لہذا فوراً اسے معزول کر کے اس کی جگہ پر دوسرے سپہ سالار کا انتخاب کرتا ہے اور اس کی مدد کے لئے تازہ دم فوج روانہ کرتا ہے۔ اس طرح خلیفہ کی فہم و فراست کے سبب خدائے تعالیٰ لشکر اسلام کو ہلاکت سے نجات دیتا ہے!“

سیف کی اس جعلی داستان کے مطابق جو کچھ ابو ہریرہ نے جنگ دارین میں علاء کی نسبت عظمت و کرامت کے طور پر بیان کیا تھا، وہ اس خلیفہ کی اطاعت و فرمانبرداری کا نتیجہ تھا، ورنہ ہم نے دیکھا کہ یہی بزرگ صحابی خلیفہ کی نافرمانی کرتا ہے تو کس طرح مصیبت اور بد بختی میں گرفتار ہوتا ہے۔ خدائے تعالیٰ نے یہ سب نعمتیں خلیفہ کی اطاعت و فرمانبرداری کے سبب علاء اور اس کی فوج کو عطا فرمائی تھیں اور نافرمانی کے سبب اس طرح شکست سے دوچار کیا تھا۔

یہ داستان اور اس جیسی دوسری داستان، سیف نے ہر زمانے میں وقت کے حکمرانوں کے مفاد کے تحفظ کے لئے جعل کی ہیں۔ اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ سیف کے افسانوں کے پھیلنے کا سبب سے بڑا سبب یہی تھا کہ دوسروں کی صحیح روایتیں فراموشی کی نذر ہو جائیں۔

۲۔ عوام پسند ہونا

سیف کی باتوں کو شہرت ملنے کا دوسرا سبب یہ ہے کہ اس نے داستانوں اور افسانوں کو مختلف زمانے کے لوگوں کی دلچسپی اور پسند کے مطابق جعل کیا ہے۔ چونکہ عوام الناس پجاریوں کی طرح اپنے نیک اسلاف اور اجداد کی پوجا کرتے ہیں اور ان کی کرامتوں اور کمالات کو سننے کے والہانہ طور سے منتظر رہتے ہیں، اس لئے سیف نے ایسی روایتیں جعل کی ہیں جو ایسے لوگوں کی تمناؤں کو

بہترین صورت میں پورا کرتی ہیں۔ سیف کی روایتوں میں اس حد تک ملتا ہے کہ نامور اسلاف اور اجداد کے مقابل قدرت کے لازوال قوانین بھی مطیع و فرمانبردار ہیں اور ان کے حکم کے ماتحت ہیں، ملائکہ اور جنات ہمیشہ ان کے مددگار تھے اور ان کے حکم کی تعمیل کے لئے تیار کھڑے رہتے تھے، حیوانات ان سے گفتگو کرتے تھے اور ان کے حکم کی تعمیل کرتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ جنگ کے میدانوں میں ان کی بہادری بے مثال ہوتی تھی اور وہ ہمیشہ فاتح و سرفراز ہوتے تھے۔

دوسری طرف ثقافت و ادب کے شیدائیوں کو سیف کی روایتوں میں بہترین قصیدے، بے نظیر تقریریں، خوشنما رزم نامے اور شیرین خودستائیوں کے علاوہ بہترین اور دلچسپ عبارتوں میں جنگی عہدنامے، صلح و دوستی کے معاہدے اور وقت کے حکمرانوں کے فصیح و بلیغ فرمان اور حکم نامے ملتے ہیں۔

اسی طرح تاریخ کے دل دادہ اور تاریخ نگار بھی اپنے مقدر کے مطابق دیگر منابع کی نسبت سیف کی روایتوں سے بیشتر فائدہ اٹھاتے ہیں۔ تاریخ کے متوالے مشاہدہ کرتے ہیں کہ سیف نے ہر تاریخ نویس کی نسبت واقعات اور تاریخی حوادث کی بیشتر اور مکمل وضاحت کی ہے۔ اس نے ہر حادثہ کے جزئیات کو تفصیل سے بیان کیا ہے اور تاریخ کے نوادر اور عجائبات بیان کرنے میں کسی معمولی چیز کو بھی نظر انداز نہیں کیا ہے۔ کیونکہ سیف خبر سازی میں ماہر اور افسانہ گڑھنے میں کمال رکھتا تھا۔ مثال کے طور پر آپ -- افسانہ نویسوں کے علاوہ --- کسی تاریخ دان کا سراغ نہیں بتا سکتے، جس نے سیف بن عمر تمیمی کی طرح کسی سوار کے درجے دجلہ سے عبور کرتے وقت اس کے گھوڑے کی دم کی حرکت کے بارے میں بھی وضاحت سے تعریفیں بیان کی ہوں! (الف)

مختصر یہ کہ تاریخی حوادث و واقعات کے دل دادہ لوگوں کو جو کچھ سیف سے ملتا ہے وہ نہ صرف دیگر تاریخ دانوں اور حقائق نویسوں سے انہیں نہیں ملتا بلکہ انہیں ان چیزوں کا کہیں اور سراغ ملنا بھی ناممکن ہے۔

۳. آسائش پرستوں کی مرضی کے ہم آہنگ ہونا

معاشرے کے سرمایہ داروں، خود سروں، طاقت ور لوگوں اور آرام و آسائش کے دلدادہ افراد کو سیف کی روایتوں اور افسانوں سے بہت فائدہ پہنچتا ہے۔ چونکہ سیف کی دلچسپ داستانیں اور اس کے پرکشش افسانے اس قسم کے لوگوں کی شب باشی، عیش و عشرت اور تفریحی محفلوں کو خوشحال اور ہر رونق بناتے ہیں۔

جس زمانے میں "عنترہ ابن شداد"، "ابی زید سروجی" اور "الف لیلہ" جیسے افسانے سنائے میں قصہ خوانوں کا بازار گرم تھا اور ان افسانوں سے امیر اور بڑے لوگوں، سرمایہ دار اور با اثر شخصیتوں کو وقت گزاری میں مشغول رکھا جاتا تھا، تو اہل فکر نے بھی یہ سوچا کہ اپنے نظریات کو داستانوں اور افسانوں کے روپ میں پیش کریں تا کہ انہیں عام لوگ پڑھیں اور باتھوں باتھ ان کی تبلیغ کریں۔ اسی

(الف)۔ عاصم کے حالات میں اس کا تفصیل سے تذکرہ آیا ہے۔

بناء پر "اخوان الصفا" (الف) نام کے ایک گروہ نے اپنے افکار و نظریات کو پمفلٹوں کی صورت میں شائع کر کے لوگوں میں تقسیم کئے اور ابن طفیل نے اپنے نظریات کو "حی بن یقطان" (ب) کی داستان کے روپ میں زبان زد خاص و عام کر دیا اور اسی طرح ابن مقفع نے اپنا مقصد کتاب "کلیلہ و دمنہ" کے ترجمہ سے حاصل کیا۔ اس کے بعد سیف بن عمر آیا اور اس نے "فتوح" اور "جمل" نامی اپنی دو کتابیں تالیف کر کے ان سب پر سبقت حاصل کی اور اپنے افکار و نظریات کو افسانوں کی شکل دے کر مؤثق اور قابل

کیا مقصد تھا؟ (۳) مثال کے طور پر جنگ یرموک ۱۵ ھ میں واقع ہوئی ہے، سیف نے اس کا واقع ہونا
۱۳ ھ

میں کیوں لکھا ہے؟ شہر دمشق ۱۵ ھ میں فتح ہوا ہے لیکن سیف نے اسے ۱۶ ھ میں کیوں
لکھا ہے۔ (الف)

سیف نے تاریخی شخصیتوں کے نام کیوں بدل دیے ہیں؟ جیسے امیر المومنین حضرت علی (ع) کا
قاتل عبدالرحمن ابن ملجم تھا، لیکن سیف نے خالد بن ملجم ذکر کیا ہے (۴) عبدالمسیح بن عمرو نے
خالد بن ولید سے جو صلح کی ہے، اسے عمرو بن عبدالمسیح سے نسبت دی ہے!! (ب)

یاسیف کو کس چیز نے درج ذیل حدیث جعل کرنے پر مجبور کیا ہے؟
”خليفة عمر نے اپنی بیوی ام کلثوم (ع) -- امام علی (ع) کی بیٹی -- سے خواہش کی کہ اس کے
مہمانوں کے ساتھ ایک ہی دسترخوان پر بیٹھے۔ ام کلثوم (ع) نے اس کے جواب میں کہا: اگر تم چاہتے ہو
کہ میں مردوں میں ظاہر ہو جاؤں تو میرے لئے ایسا لباس نہیں
خریدتے!!“ (۵)

کیا یہ مناسب ہے کہ مسلمانوں کا خلیفہ عمر اپنی بیوی سے نامحرم مردوں کے ساتھ بیٹھ کر
کھانا کھانے کا تقاضا کرے؟ اور عمر کی بیوی کے لئے اپنے شوہر کی درخواست مسترد کرنے کا سبب
مردوں کے ساتھ بیٹھنے کے لئے اس کا نامناسب لباس ہو؟
یہ افسانے اور اس کے مانند دیگر افسانے سیف کو اس کے ان مقاصد تک بر گز نہیں پہنچاتے
جن کا ہمیں علم ہے مگر یہ کہ جو نسبت اسے زندیق ہونے کی دی گئی ہے صحیح ہو! (۶) اور اگر سیف
کے زندیق ہونے کی بات صحیح ہو تو اس کی اڑمیں اس نے اپنے جعلی افسانوں کے ذریعہ تاریخ اسلام کو
منحرف اور مسخ کر کے رکھ دیا ہے، اور اس صورت میں یہ کہا جا سکتا ہے کہ حقائق کو تحریف کرنے میں
سیف کا مقصد اسلام سے اس کے عناد اور دشمنی کے علاوہ اور کچھ نہیں تھا بہر صورت وہ تاریخ اسلام
کو

الف۔ ”عبداللہ ابن سبا“ ج/۱ فصل ”تحریف سالہا ی حوادث“ ملاحظہ ہو

ب۔ ملاحظہ ہو کتاب ”عبداللہ ابن سبا“ ج/۲ فصل تحریف اسمائ

منحرف کرنے میں کامیاب ہوا ہے اور اس سلسلے میں اس کے مانند کوئی اور نظر نہیں آتا خواہ سیف کا
یہ کام اس کے زندیق ہونے کی وجہ سے ہو یا اس کی لاپرواہی اور جھوٹ کی عادت کی وجہ سے، بہر
صورت وہ تاریخ اسلام کو خاص کر اسلامی فتوحات، ارتداد کے خلاف جنگوں اور تاریخی واقعات کو
امیرالمومنین حضرت علی ابن ابی طالب علیہما السلام کی خلافت کے زمانے تک تحریف کرنے میں
کامیاب رہا ہے۔

جو تاریخ سیف نے تالیف کی ہے وہ اصحاب اور ان کے فتوحات کی سرکاری تاریخ کی حیثیت
سے درج ہوئی ہے اور اس تاریخ کے سرکاری حیثیت پانے کا -- مسلمانوں وغیرہ کے لئے -- یہ نتیجہ نکلا
کہ سب نے قبول کیا ہے کہ مسلمانوں نے ارتداد کی جنگوں اور فتوحات میں ہزاروں انسانوں کا قتل عام
کیا ہے، اور انسانی معاشرہ میں خون کی ندیاں بہا کر ایسا رعب و وحشت اور اضطراب برپا کیا ہے کہ
تاریخ میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ نتیجہ کے طور پر اسلام تلوار اور خون کی بولی کے ذریعہ پھیلا ہے
جب کہ حقیقت یہ ہے کہ ملتیں خود جابر اور ظالم حکام کے خلاف بغاوت کر کے مسلمان سپاہیوں سے
جاملتی تھیں۔ اسلام اس طرح پھیلا ہے، نہ کہ تلوار سے جیسا کہ سیف نے ثابت کیا ہے۔

گزشتہ حصوں کا خلاصہ

اما ان لنا ان نبحت عن الحقيقة

کیا اب وہ وقت نہیں آیا ہے کہ ہم حقیقت کی تلاش کریں؟

(۱) زندیقیت

ہم نے دیکھا کہ علماء اور دانشوروں نے سیف کی یوں تعریف کی ہے :

”یہ حدیث جعل کرنے والا، اور اس پر زندیق ہونے کا الزام ہے“

ہم نے دیکھا کہ سیف کا وطن عراق، اس کے زمانے میں زندیقیوں کی سرگرمیوں اور ان کے نشوونما کا مرکز تھا۔ اس لحاظ سے عراق تمام دیگر علاقوں کی نسبت ممتاز و مشخص ہے۔ اس کے علاوہ ہم نے دیکھا کہ سیف کے ہم عصر زندیقی، مسلمانوں کے افکار و عقائد کو کمزور اور متزلزل کرنے اور ان کے اتحاد و یکجہتی کی بنیادیں کھوکھلی کرنے میں کس قدر مصروف تھے اور اس سلسلے میں کیا کچھ نہ کیا۔ ان میں ایسے افراد بھی پیدا ہوئے جنہوں نے احادیث جعل کر کے لوگوں کے افکار و عقیدہ میں شبہ ڈال دیا۔ ان ہی میں ایک ایسا شخص بھی تھا جس نے قتل ہوتے وقت اعتراف کیا تھا کہ اس نے چار ہزار احادیث جعل کی ہیں جن کے ذریعہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دیا ہے ہمیں معلوم نہیں وہ احادیث کہاں گئیں اور ان کا انجام کیا ہوا اور ان احادیث نے خلفاء کی مورد تائید سرکاری کتابوں میں سے کن کن میں نفوذ کیا ہے۔

لیکن جب ہم نے خود سیف کی جعل کردہ احادیث کی سنجیدگی سے تحقیق کی اور ان کا مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ اس نے بھی بڑی مہارت سے ہزاروں کی تعداد میں احادیث جعل کی ہیں اور ان کے درمیان ایسی احادیث بھی ملتی ہیں جن میں رسول خدا (ص) کے پریزگار اور باتقویٰ اصحاب کو نکما، ذلیل اور کمینہ بنا کر پیش کیا گیا ہے اور اس کے برعکس اسلام کا لبادہ پہنے ہوئے منافقوں اور کذابوں کو با تقویٰ، پریزگار اور دیندار کی حیثیت سے پہنچوایا ہے۔ اس طرح توہمات پر مبنی افسانے جعل کر کے تاریخ اسلام کو الٹا دکھا کر مسلمانوں کے عقائد پر حیرت انگیز حد تک برے اثرات ڈالے ہیں اور غیر مسلموں کے افکار پر اسلام کی نسبت منفی اثرات ڈالنے میں کامیاب ہوا ہے۔ اس سلسلے میں سیف اپنے ہم عصر تمام زندیقیوں کا ہم فکر اور شریک تھا۔ وہ صرف ایک لحاظ سے اپنے تمام ہم فکروں پر سبقت رکھتا تھا اور وہ یہ کہ اس نے اپنی جعل کی ہوئی اکثر حدیثوں میں وقت کے حکام اور صاحب قدرت

اشخاص کی براہ راست تعریف اور ستائش کی ہے اور ان کے مخالفوں کی مذمت اور بد گوئی کی ہے۔ اس طرح حکام وقت سے اپنے جھوٹ اور افسانوں کی تائید حاصل کرنے میں کامیابی حاصل کر کے ان حدیثوں کی اشاعت کے لئے زمین فراہم کی ہے۔ اسی طرح اس کے زمانے میں موجود خاندانی تعصب اور اس کا اپنا شدید خاندانی تعصب جو اس میں اپنے خاندان نزار کے لئے کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا -- کہ خلفائے راشدین کی ابتداء سے اموی حکمرانوں کے زمانے اور بنی عباسیوں کی سلطنت تک سب کے سب اسی خاندان سے تعلق رکھتے تھے -- اس کے افسانوں کی اشاعت میں انتہائی موثر رہا ہے۔

(۲)۔ تعصب

ہم نے دیکھا کہ سیف کے زمانے میں موجود اسلامی مراکز خاندانی اور قبائلی تعصب کی وجہ سے بے در پتہ و برباد ہو گئے اور ہر طرف فتنہ و فساد اور انتہائی خون ریزی کا بازار گرم ہوا بالآخر یہی امر بنی امیہ کی حکمرانی کی نابودی اور بنی عباس کی خلافت کے بر سر کار آنے کا باعث ہوا۔ ان تمام فتنوں اور بغاوتوں کے بارے میں اس وقت کے شاعروں نے فخر و مباہات اور خود ستائی پر مبنی ولولہ انگیز رزمی قطععات اور قصیدے کہے ہیں، جو یادگار کے طور پر موجود ہیں اور آج بھی ہم اس زمانے کے شعراء و ادب کے مجموعوں کو ان رزمی قصیدوں سے پر پاتے ہیں۔

اس کے علاوہ معلوم ہوا کہ انہی خاندانی تعصبات کی وجہ سے بعض افراد نے اپنے خاندان کی فضیلت، منقبت اور بالادستی پر مبنی تاریخی قصے اور احادیث جعل کی ہیں اور انہیں اپنے خاندانی فخر و مباہات کی سند کے طور پر دشمن کو نیچا دکھانے کے لئے استعمال کیا ہے۔ لیکن اس میدان میں بھی سیف کا کوئی ہم پلہ نہیں ملتا کیوں کہ وہ اپنی کتابوں "فتوح" اور "جمل" میں شاعروں کی ایک ایسی جماعت جعل کرنے میں کامیاب ہو اے، جنہوں نے اپنے رزمی قصیدوں میں قبیلہ مضر کے فخر و مباہات پر عام طور سے اور خاندان تمیم کے بارے میں خصوصی طور سے داد سخن دی ہے۔ اس کے علاوہ سیف نے اپنے خاندان تمیم کے بہت سے ایسے شجاع و بہادر نیز اصحاب پیغمبر (ص) جعل کئے ہیں جن کو اسلامی جنگوں میں فاتح سپہ سالار کی حیثیت سے دکھایا ہے۔ اس کے علاوہ اس نے خاندان تمیم سے احادیث کے بے شمار راوی جعل کئے ہیں

(۳)۔ من گڑھت

اس کے علاوہ ہم نے مشاہدہ کیا کہ سیف نے فتوح اور ارتداد کی جنگوں میں اپنے افسانوں کے بہادر وں کی شجاعت کے جوہر دکھانے کے لئے قصہ اور کہانیاں گڑھی ہیں، جب کہ ایسی جنگیں حقیقت میں واقع ہی نہیں ہوئی تھیں۔ اور اس نے ایسے جنگی میدانوں کا نام لیا ہے جن کا روئے زمین پر کہیں وجود ہی نہیں تھا۔ اس کے علاوہ ان جنگوں میں قتل کئے گئے افراد کی تعداد لاکھوں بیان کی گئی ہے جب کہ اس زمانے میں پورے علاقے میں تمام جانداروں کی بھی اتنی تعداد نہیں تھی کہ اتنے انسان قتل یا گرفتار کئے جاتے۔ سیف نے ان افسانوی بہادروں کی زبانی فخر و مباہات اور رزمی قصیدے بیان کئے ہیں اور دشمنوں کی بجز گوئی کی ہے اس کے علاوہ اس نے اپنے خاندان کے سور ماؤں کے نام خلفائے وقت کی طرف سے ترقی کے حکم نامے جعل کئے ہیں اور مذکورہ فاتح سپہ سالاروں کے فتح شدہ فرضی علاقوں کے لوگوں کے ساتھ جنگی معاہدے بھی درج کئے ہیں جب کہ ایسی جنگیں حقیقت میں واقع ہی نہیں ہوئی تھیں، رونما نہ ہوئے واقعات کو جعل کرنے اور قبیلہ نزار کی فضیلتیں بیان کرنے کے لئے اس شخص کی حرص اس حد تک بڑھ گئی تھی کہ خاندان تمیم کی فضیلتوں کو پھیلانے کے لئے اس نے ملائکہ اور جنات سے بھی خدمات حاصل کرنے میں گریز نہیں کی ہے۔ سیف قبیلہ مضر، خاندان

تمیم خاص کر سیف کے اپنے خاندان بنی عمرو کے فخر و مباہات کی سند جعل کرنے کے لئے ہر قسم کے دھوکہ اور چالبازیوں کو بروئے کار لاتا ہے !

اس کے علاوہ ہم نے دیکھا ہے کہ سیف کے افسانوں کے سورماؤں کے لئے کچھ معاونین کی ضرورت تھی اس لئے اس نے غیر مضریوں پر مشتمل کچھ معاون بھی جعل کئے ہیں اور ان کے لئے معمولی درجے کے عہدے مقرر کئے ہیں۔ اس طرح اس نے تاریخ اسلام میں بہت سے اصحاب تابعین اور حدیث کے راوی جعل کئے ہیں، جن کا حقیقت میں کوئی وجود ہی نہیں تھا بلکہ وہ سب سیف بن عمر کے تخیلات کی تخلیق ہیں۔

(۴)۔ حقائق کو الٹا کر کے دکھا نا

ہم اس حقیقت سے بھی واقف ہوئے کہ سیف نے بعض ایسے افسانے جعل کئے ہیں، جن میں تاریخ کے صحیح واقعات کو تحریف کر کے ایسے افراد سے نسبت دی ہے کہ یہ واقعات کسی بھی صورت میں ان سے مربوط نہ تھے۔ مثال کے طور پر قبیلہ مضر کے علاوہ کسی اور خاندان کے کسی سورما کو نصیب ہوئی فتیابی کو کسی ایسے سپہ سالار کے نام درج کیا ہے جو خاندان مضر سے تعلق رکھتا تھا چاہے اس مضر سورما کا کوئی وجود نہ بھی ہو اور وہ محض سیف کے ذہن کی تخلیق ہو! اسی طرح اگر قبیلہ مضر کے کسی سردار سے کوئی نامناسب اور ناگوار واقعہ رونما ہو ابو تو اسے بڑی آسانی کے ساتھ کسی غیر مضری شخص سے نسبت دے دیتا ہے اور سیف کے لئے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ یہ غیر مضری فرد حقیقی ہو یا اس کا جعل کردہ اور فرضی۔ بہر حال اس کا مقصد یہ ہے کہ مضری فرد سے بد نما داغ صاف کر کے اسے کسی غیر مضری شخص کے دامن پر لگایا جائے۔

(۵)۔ پردہ پوشی

سیف نے قبیلہ مضر کے بعض ایسے سرداروں کے عیبوں پر پردہ ڈالنے کے لئے بھی حقائق میں تحریف کی ہے، جو ناقابل معافی جرم و خطا کے مرتکب ہوئے ہیں۔ جیسا کہ ہم نے خلیفہ عثمان کے معاملہ میں عائشہ، طلحہ و زبیر کے اقدامات کے بارے میں دیکھا جو عثمان کے قتل پر تمام ہوئے۔ یا ان ہی تین اشخاص یعنی عائشہ، طلحہ و زبیر کے امام علی (ع) کے خلاف اقدامات جو جنگ جمل کی شکل میں ظاہر ہوئے۔ چونکہ یہ سب قبیلہ نزار و مضر سے تعلق رکھتے تھے، اس لئے سیف نے کوشش کی کہ اس عیب سے ان تمام افراد کے دامن کو پاک کرے۔ لہذا اس نے ”عبداللہ ابن سبا“ کے حیرت انگیز افسانہ کو جعل کر کے تمام فتنوں، بغاوتوں اور برے کاموں کو ابن سبا اور سبائیوں کے سر تھوپ دیا۔ سیف نے جس ابن سبا کا منصوبہ مرتب کیا ہے، وہ یہودی ہے اور اس نے یمن سے اٹھ کر مسلمانوں کے مختلف شہروں میں فتنہ اور بغاوتیں برپا کی ہیں۔ سیف، عبداللہ اور اس کے پیروں کو سبائی کہتا ہے اور اس خیالی گروہ کو یمنی بتا کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے کہ یمنی روئے زمین پر فتنہ گر اور بدترین لوگ ہیں۔ اس طرح بدترین اعمال کے عاملوں، جو در حقیقت قبیلہ نزار و مضر سے تعلق رکھتے تھے، کی مضحکہ خیز طور پر پردہ پوشی کرتا ہے۔ لیکن قبیلہ مضر کے علاوہ دیگر افراد، جیسے عمار یاسر، ابن عدیس اور مالک اشتر وغیرہ، جو سب قحطانی تھے، کو سیف نہ فقط بری نہیں کرتا بلکہ ان حوادث میں ان کی مداخلت کو محکم تر کر کے ان پر اپنے افسانے کے بیرو عبداللہ ابن سبا کی پیروی، ہم فکری اور مشارکت کا الزام لگاتا ہے وہ اس طرح قبیلہ مضر کی ان رسوائیوں پر پردہ ڈالتا ہے۔

(۶)۔ کمزور کو طاقتور پر فدا کرنا

لیکن قبیلہ مضر کے کسی سردار اور اسی قبیلہ کے کسی معمولی شخص کے درمیان اگر کوئی ٹکراؤ یا اختلاف پیدا ہوتا ہے، تو سیف اس خاندان کے معمولی فرد کو خاندان کی عظمت پر قربان

کردیتا ہے سیف کا مقصد خاندان مضر کی عظمت و بزرگی، زرو زور کے خداؤں کے فخر و مباہات، نامور پہلوانوں سپہ سالاروں کی شجاعت و بہادری کی ترویج و تبلیغ ہے اور اس راہ میں وہ کوئی کسراٹھا نہیں رکھتا۔ اس کی مثال کے لئے سیف کا خالد بن سعید اموی مضری کو خلیفہ اول ابوبکر کی بیعت نہ کرنے پر سر کوب اور بد نام کرنا اور مالک بن نویرہ پر صرف اس لئے ناروا تہمتیں لگانا کہ خالد بن ولید نزاری کی حیثیت محفوظ رہے، کافی ہے۔

لیکن اگر کسی مضری اور یمانی کے درمیان کوئی ٹکراؤ یا حادثہ پیش آیا ہو اور سیف نے اسے سبائیوں کے افسانہ میں ذکر نہ کیا ہو تو اس کے لئے الگ سے قصہ اور افسانہ جعل کر کے اس میں حتیٰ الامکان یمنی کو ذلیل و خوار کرتا ہے اور مضری شخص کے مرتبہ و منزلت کو اونچا کر کے پیش کرتا ہے۔ اس سلسلے میں مضری خلیفہ عثمان کے ذریعہ ابوموسیٰ اشعری یمنی کو معزول کرنے کا مسئلہ قابل توجہ ہے۔

(۷)۔ حدیث سازی کا تلخ نتیجہ

ان تمام امور کے نتیجہ میں اسلام کی ایک ایسی تاریخ مرتب ہوئی ہے جو بالکل جھوٹ اور افسانوں سے بھری ہے۔ اس طرح تاریخ اسلام میں، اصحاب، تابعین، راویوں، سپہ سالاروں اور رزمیہ شعراء پر مشتمل ایسے اشخاص مشہور ہوئے ہیں، جن میں سے ایک کا بھی وجود سیف کے افسانوں سے باہر بر گزایا نہیں جاتا۔ اس کے باوجود سیف سے نقل کر کے ان میں سے ہر ایک کی زندگی کے حالات لکھے گئے ہیں اور انہیں تاریخ کی معتبر کتابوں اور دیگر دسیوں کتابوں میں مختلف موضوعات کے تحت درج کیا گیا ہے کہ ہم نے گزشتہ بحثوں میں ان میں سے ستر کے قریب نمونوں کا ذکر کیا ہے۔

(۸)۔ سیف کی احادیث پھیلنے کے اسباب

ہم نے سیف کی احادیث کے پھیلنے کے اسباب کے بارے میں کہا کہ اس کی حیرت انگیز روایات اور افسانوں کے پھیلنے اور علماء و دانشوروں کی طرف سے ان کو اہمیت دینے کے اسباب درج ذیل ہیں :

۱۔ سیف نے اپنی داستانوں اور افسانوں کو ایسے جعل کیا ہے کہ ہر زمانے کے حکمرانوں، ارباب اقتدار اور دولتمندوں کے مفادات اور مصلحتوں کا تحفظ کر سکیں۔ جیسا کہ ہم نے علاء خضریٰ کی داستان میں دیکھا کہ دارین کی جنگ میں وہ اپنے پیادہ و سوار سپاہیوں کے ہمراہ سمندر کے پانی سے ایسے گزرا جیسے وہ صحرا کی نرم ریت پر چل رہا تھا جب کہ اس سمندر کی فاصلہ کو کشتی سے طے کرنے کے لئے ایک شب و روز کا زمانہ درکار تھا اس کے علاوہ اس جنگ میں جتنی بھی کرامتیں اس نے دکھائیں وہ سب علاء کی جانب سے خلیفہ اول کی فرمانبرداری و اطاعت کے نتیجہ میں تھیں چوں کہ جب یہی علاء دوسرے خلیفہ کی اجازت کے بغیر بلکہ اس کی نافرمانی کرتے ہوئے ایران پر حملہ کرتا ہے تو شکست سے دو چار ہوتا ہے اور ذلیل و خوار ہو جاتا ہے۔ اس لئے اگر علاء سے کوئی کارنامہ دیکھنے میں آیا ہے تو وہ صرف خلیفہ اول کی اطاعت کے نتیجہ میں تھا، نہ یہ کہ علاء کسی ذاتی فضل و شرف کا مالک تھا کیوں کہ ہم نے دیکھا کہ دوسری بار خلیفہ دوم کی نافرمانی کے نتیجہ میں اس کے فضل و شرف کا کہیں نام و نشان نظر نہیں آتا۔ اس قسم کے افسانے وقت کی سیاست کے مطابق اور خلافت کی مصلحتوں اور مفادات کو مد نظر رکھتے ہوئے جعل کئے گئے ہیں۔ اسی لئے یہ افسانے ہر زمانہ میں حکمران طبقہ اور ان کے حامیوں کی طرف سے مورد تائید و حمایت قرار پائیں گے۔

۲۔ اس نے اپنے افسانوں کو عوام پسند، ہر دل عزیز اور ہر زمانے کے متناسب جعل کیا ہے۔ اسلاف کی پوجا کرنے والے اس افسانوں میں اپنے اجداد کی بے مثال عظمتیں اور شجاعتیں پاتے ہیں۔ ثقافت و ادب کے شیدائی منتخب اور دلچسپ اشعار اور نثر میں بہترین اور دلپسند عبارتیں پاتے ہیں۔ تاریخ کے

متوالوں کو بھی ایک قسم کے تاریخی اسناد، جیسے خطوط، عہد نامے، دستاویز اور تاریخ کے بارے میں جزئیات ملتے ہیں اور عیش و عشرت کی زندگی گزارنے والوں کو بھی سیف کے افسانوں میں اپنا حصہ ہاتھ آتا ہے تاکہ اپنی شب باشی کی محفلوں میں اس کے شیریں قصوں اور داستانوں سے لطف اندوز ہوسکیں۔

مختصر یہ کہ حکام اور اہل اقتدار، جو کچھ اپنی سیاست کے مطابق چاہتے ہیں سیف کے افسانوں میں پاتے ہیں۔ اس کے علاوہ عام لوگ بھی اپنی چاہت کے مطابق مطالب سے محروم نہیں رہتے۔ علماء اور ادب کے شیدائی بھی اپنی مرضی کے مطابق بحث و مباحثے میں کام آنے والی چیزوں سے مستفید ہوتے ہیں۔

ہم نے مشاہدہ کیا کہ سیف کو دوسروں پر اس لئے سبقت حاصل ہے کہ اس نے دوسروں کی نسبت اپنے شخصی مفاد کو کامیابی کے ساتھ تمام طبقوں کی خواہشات کے مطابق ہمانگ کیا ہے اس نے مختلف طبقات کی خواہشات کو پورا کرنے کے باوجود عام طور پر قبیلہ مضر کو اور خاص طور پر خاندان تمیم کو ہمیشہ کے لئے با افتخار بنانے میں کوئی کوتاہی نہیں کی ہے۔ اس کے علاوہ اپنے خاندان کے دشمنوں جیسے، یمینوں اور سبائیوں کو ذلیل و خوار کرنے میں کوئی کسر باقی نہیں رکھی ہے۔

(۹)۔ سیف کے مقاصد

مذکورہ بالا تمام چیزوں کا سیف کے بیانات میں واضح طور پر مشاہدہ ہوتا ہے۔ لیکن تاریخی حواہ ت کی تاریخوں میں تحریف کرنے کا کیا سبب تھا؟ اور کس چیز نے سیف کو اس بات پر مجبور کیا کہ تاریخی اشخاص کے نام بدل دے، مثال کے طور پر عبد الرحمن ابن ملجم کے بجائے خالد بن ملجم بتائے؟ یا کون سی چیز اس کا باعث بنی کہ وہ یہ داستان گڑھے کہ عمر اپنی بیوی سے یہ کہیں کہ مردوں کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھائے! اور ان کی بیوی کا اپنے شوہر کی تجویز پر اطاعت نہ کرنے کا سبب اس کا نامناسب لباس ہو؟ اور اسی طرح کی دوسری مثالیں؟ یہ وہ مسائل ہیں جن سے سیف کے وہ مقاصد پورے نہیں ہوسکتے جن سے ہم واقف ہیں، مگر یہ کہ اس پر زندق بونے کا الزام صحیح ثابت ہو اور اگر یہ الزام اس پر صحیح ثابت ہوجائے تو یہ ثابت ہوجائے گا کہ ان تمام جھوٹ اور افسانوں کے گڑھنے کا اس کا اصلی مقصد اسلامی تاریخ کے حقائق میں تبدیلی لانے، تحریف کرنے اور انہیں مسخ کرنے کے علاوہ کچھ اور نہیں تھا۔ اور اس میں سیف اس قدر کامیاب ہوا ہے کہ یہ کامیابی اس کے علاوہ کسی اور زندق کو نصیب نہیں ہوئی ہے۔

بہر حال، خواہ سیف کے زندق بونے اور اسلام کے ساتھ اس کی دشمنی کے سبب یا جھوٹ اور افسانے گڑھنے میں اس کی غفلت اور حماقت کی وجہ سے، جو بھی ہو، اس نے تاریخ اسلام کو خاص کر ارتداد اور فتوح کی جنگوں میں اور ان کے بعد حضرت علی (ع) کی خلافت کے زمانے تک کے تاریخی حواہ ت میں زبردست تحریف کی ہے۔

ستم ظریفی یہ ہے کہ جو کچھ سیف نے جعل کیا ہے وہ اسلام، پیغمبر اسلام (ص) کے اصحاب ان کی جنگوں اور فتحیابیوں کی باقاعدہ اور معتبر تاریخ محسوب ہوتا ہے۔ جھوٹ اور افسانوں پر مشتمل اس قسم کی تاریخ کو باقاعدہ طور پر تسلیم کرنے کا نتیجہ یہ نکلا کہ اسلام کے دشمنوں کو یہ دعویٰ کرنے کا موقع ملا کہ اسلام تلوار کے ذریعہ اور ہزار ہا انسانوں کے خون کی بولی کھیلنے کے بعد پھیلا ہے۔ جب کہ حقیقت یہ نہیں ہے بلکہ یہ خود ملتیں اور قومیں تھیں جو ظالم اور جابر حکام کے خلاف بغاوت کر کے اسلام کے سپاہیوں کی صف میں شامل ہو کر گروہ گروہ دین اسلام قبول کرتی تھیں۔ حقیقت میں اسلام اسی طرح پھیلا ہے نہ کہ تلوار کے ذریعہ جیسا کہ سیف کا دعویٰ ہے۔

۱۰۔ ہماری ذمہ داری :

یہ وہ تاریخ ہے جسے سیف نے تاریخ اسلام کے طور پر تدوین کیا ہے اور یہ عوام الناس میں محترم قرار پا کر تسلیم کی گئی ہے اور جو کچھ دوسروں نے حقیقی واقعات پر مشتمل تاریخ اسلام لکھی ہے، سیف کے افسانوں کی وجہ سے ماند پڑ گئی ہے اور سرد مہری وعدم توجہ کا شکار ہو کر فراموش کردی گئی ہے۔ اس طرح ہر نسل نے جو کچھ سیف کے افسانوں سے حاصل کیا، اسے اپنے بعد والی نسل کے لئے صحیح تاریخی سند کے طور پر وراثت میں چھوڑا اور اس کے تحفظ کی تاکید کی ہے۔ اسی طرح صدیاں گزر گئیں۔

گزشتہ بارہ صدیوں سے یہی حالت جاری ہے۔ اور ہماری تدوین شدہ تاریخ، خصوصاً فتوح، ارتداد اور پیغمبر خدا (ص) کے اصحاب کی تاریخ کی یہی ناگفتہ بہ حالت ہے۔ لیکن کیا اب وقت نہیں آیا ہے کہ ہم بوش میں آئیں اور اپنے آپ کو اس زندیق کے فتنوں کے پھندوں سے آزاد کریں؟ کیا اب بھی وہ وقت نہیں آیا ہے کہ ہم حقیقت کی تلاش کریں؟ اگر ہمیں ایسا موقع ملا اور اس بات کی اجازت ملی کہ تاریخ کی بڑی کتابوں اور معارف اسلامی کے دیگر منابع کے بارے میں تعصب اور فکری جمود سے اوپر اٹھ کر بحث و تحقیق کریں تاکہ اسلام کے حقائق سے آشنا ہو سکیں تو ایسی بحث کے مقدمہ کے طور پر سب سے پہلے رسول خدا (ص) کے سچے اور حقیقی اصحاب کی شناخت اور پہچان ضروری ہو گی اور اس سلسلے میں پہلے سیف کے جعلی اصحاب کو پہچاننے کی ضرورت ہے ایسے صحابی جنہیں اس نے سپہ سالار اور احادیث کے راویوں کی شکل میں جعل کیا ہے اور اپنی احادیث کی تائید کے لئے اپنی روایتوں میں بے شمار راوی جعل کئے ہیں اور شعراء، خطباء حتیٰ جن و انس سے بھی مدد حاصل کی ہے جب کہ ان میں سے کسی ایک کا بھی حقیقت میں وجود نہیں ہے۔

اس کتاب کے اگلے حصوں میں ہم سیف کے افسانوں کے ایسے سورماؤں کے بارے میں بحث و تحقیق کریں گے جو پیغمبر اسلام (ص) کے اصحاب کے طور پر پیش کئے گئے ہیں خدا شاید بے کہ ہم نے جو یہ کام اور راستہ اختیار کیا ہے اس میں اسلام کی خدمت اور خدا کی رضامندی حاصل کرنے کے علاوہ کوئی اور مقصد کارفرما نہیں ہے۔

ہم اس کتاب کو اس کے تمام مطالب اور مباحث کے ساتھ علماء اور محققین کی خدمت میں پیش کرتے ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ اس کی تکمیل میں اپنی راہنمائی اور علمی تنقید کے ذریعہ ہماری مدد اور تعاون فرمائیں۔

خدا اے تعالیٰ سے دعا ہے کہ حق و حقیقت کی طرف ہماری راہنمائی و دستگیری فرمائے! اور اپنی پسندیدہ راہ کی طرف راہنمائی فرمائے!

گزشتہ بحث کا ایک جائزہ اور
آئندہ پر ایک نظر

گزشتہ فصلوں میں ہم نے زیر نظر مباحث کی بنیاد کے طور پر چند کلی مسائل بیان کئے اور اس طرح زندگی اور زندگیوں کا تعارف کرایا اور خاندانی تعصبات کی بنیاد پر حدیث اور تاریخ اسلام پر پڑنے والے برے اثرات سے واقف ہوئے۔ اس کے علاوہ اس حقیقت سے بھی واقف ہوئے کہ سیف بن عمر ایک زیر دست متعصب اور خطر ناک زندگی تھا۔ اس میں زندگی اور تعصب دو ایسے عامل موجود تھے جو حدیث جعل کرنے کے لئے اسے بڑی شدت سے آمادہ کرتے تھے۔ اور یہی قوی دو عامل اسے تاریخ اسلام میں بر قسم کے جعل، تحریف، جھوٹ اور افسانہ سازی میں مدد دیتے تھے جس کے نتیجہ میں اس نے اپنے تخیلات کی طاقت سے بہت سے راوی، شاعر اور اصحاب کو اپنی احادیث اور افسانوں کے کردار کے طور پر جعل کر کے انہیں اسلام کی تاریخ و لغت میں داخل کر دیا ہے۔ اس کتاب کی تالیف کا مقصد سیف کے جعل کئے ہوئے افراد کے ایک گروہ کا تعارف کرانا ہے جنہیں اس نے تاریخ اسلام میں پیغمبر (ص) کے اصحاب کی حیثیت سے پیش کیا ہے۔ سیف نے اپنے جعلی اور افسانوی اصحاب میں سے اہم اور نامور افراد کو خاندان تمیم سے مربوط ثابت کیا ہے، جو اس کا اپنا خاندان ہے اور باقی اصحاب کو دوسرے مختلف قبیلوں سے مربوط دکھایا ہے اب ہم ان کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے ان میں سے ہر ایک کے بارے میں الگ الگ فصل میں بحث و تحقیق کریں گے۔ ہم اس بحث کا آغاز خاندان تمیم سے مربوط جعلی اصحاب سے کرتے ہیں، جن کا سرغنہ اور سب سے پہلا شخص ”قعقاع بن عمرو“ ہے۔

تعمیرت و ترمیم
Construction & Maintenance

تیسرا حصہ :

۱۔ قعقاع بن عمر و تمیمی

• پیغمبر (ص) کے زمانے میں

- ابوبکر کے زمانے میں
- حیرہ کی جنگوں میں
- حیرہ کی جنگوں کے بعد
- مصیخ و فراض کی جنگوں میں
- خالد کے شام کی طرف جاتے ہوئے
- شام کی جنگوں کے دوران
- عمر کے زمانہ میں
- عراق کی جنگوں میں
- ایران کی جنگوں میں
- د وبارہ شام میں
- نہاوند کی جنگوں میں
- عثمان کے زمانے میں
- حضرت علی (ع) کے زمانے میں
- بحث کا خلاصہ
- احادیث سیف کے راویوں کا سلسلہ

قعقاع -- پیغمبر (ص) کے زمانہ میں

لم نجد له ذكرا في غير احاديث سيف

ہم نے قعقاع کا نام سیف کی احادیث کے علاوہ کہیں نہیں پایا۔

(مؤلف)

اسلامی تاریخ اور لغت کی دسیوں معروف و مشہور کتابوں میں " قعقاع بن عمر و" کا نام اور رسول خدا (ص) کے ایک صحابی کی حیثیت سے اس کی زندگی کے حالات درج کئے گئے ہیں ابو عمر کی تالیف کتاب " استیعاب" (۱) ان کتابوں میں سے ہے جو آج کل ہماری دست رس میں ہیں۔ اس مؤلف نے قعقاع کی زندگی کے حالات خصوصیت سے لکھے ہیں وہ لکھتا ہے :

" قعقاع ،عاصم کا بھائی اور عمر و تمیمی کا بیٹا ہے۔ ان دونوں بھائیوں نے جنگ قادسیہ میں -- جس میں ایرانی فوج کا سپہ سالار رستم فرخ زاد تھا -- بے مثال اور قابل تحسین شجاعت اور بہادری کا مظاہرہ کیا ہے اور شائستہ و قابل احترام مرتبہ و منزلت کے مالک بن گئے "

" استیعاب" کے مولف کے بعد ابن عساکر " تاریخ شہر دمشق " (۲) میں قعقاع بن عمرو کے بارے میں یوں رقم طراز ہے :

" قعقاع ،رسول خدا کا صحابی تھا !وہ ایک قابل ذکر بہادر اور نامور عربی شاعر تھا ۔اس نے "جنگ یرموک" اور "فتح دمشق" میں شرکت کی ہے ۔اس نے عراق اور ایران کی اکثر جنگوں میں بھی شرکت کی ہے اور شجاعت و بہادری کے جوہر دکھائے ہیں اور قابل ذکر و نمایاں جنگیں لڑی ہیں "

قعقاع کے بارے میں دوسری صدی ہجری کی ابتداء سے آج تک یوں بیان کیا گیا ہے :

” قعقاع ، اسلامی جنگوں میں ہمیشہ ایک دادرس و فریاد رس بہادر کی حیثیت سے رہا ہے ۲ # وہ خانقین ، بمدان اور حلوان کا فاتح ہے “ (۴)
ان خصوصیت کا مالک قعقاع کون ہے ؟

قعقاع کا شجرہ نسب

سیف نے قعقاع کا خیالی شجرہ نسب ذکر کیا ہے :

” قعقاع عمرو ابن مالک کا بیٹا (۱) ہے ۔ اس کی کنیت ابن حنظلہ ہے (۲) ۔ اس کے ماموں خاندان بارق (۳) سے تھے ۔ اور اس کی بیوی بنیدہ ، عامر بلالیہ کی بیٹی تھی جو خاندان بلال نخع سے تعلق رکھتا تھا “ (۴)

قعقاع رسول خدا (ص) کا صحابی

طبری اور ابن عساکر ، دونوں کا قول ہے کہ سیف نے یوں بیان کیا ہے :

” قعقاع رسول خدا (ص) کے اصحاب میں سے تھا ۔ “ (۱)

ابن حجر شعری نے سیف کا نقل کیا ہوا قعقاع کا قول حسب ذیل ذکر کیا ہے :

” میں تہامہ کی ترقی و درخشندگی کو دیکھ رہا تھا ، جس دن خالد بن ولید ایک نفیس گھوڑے پر سوار ہو کر سواروں کی قیادت کر رہا تھا ، میں سیف اللہ کی فوج میں محمد (ص) کی تلوار تھا اور آزادانہ طور پر سب سے پہلے اسلام لانے میں سبقت کرنے والوں کے شانہ بشانہ قدم بڑھا رہا تھا “
قعقاع سے منقول ایک حدیث :

ابن حجر ” اصابہ “ میں قعقاع کی زندگی کے حالات کے بارے میں سیف سے نقل کرتے ہوئے خود قعقاع کی زبانی یوں نقل کرتا ہے :

” رسول خدا (ص) نے مجھ سے فرمایا: تم نے جہاد کے لئے کیا آمادہ کیا ہے ؟ میں نے جواب میں کہا: خدا اور اس کے رسول (ص) کی اطاعت اور اپنا گھوڑا ۔ آنحضرت (ص) نے فرمایا: سب کچھ یہی ہے “
ابن حجر ، سیف سے نقل کرتے ہوئے قعقاع کی زبانی مزید نقل کرتا ہے :

” میں رسول خدا (ص) کی رحلت کے وقت وہاں پر موجود تھا ۔ جب ہم نے ظہر کی نماز پڑھ لی تو ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اور بعض لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا: انصار سعد کو خلیفہ منتخب کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں تاکہ رسول خدا (ص) سے کئے ہوئے معاہدے اور وصیت کو کچل کے رکھ دیں ۔ مہاجرین یہ خبر سن کر پریشان ہو گئے “ (الف)

ابن حجر مزید لکھتا ہے :

” ابن مسکن نے کہا ہے کہ سیف بن عمر ضعیف ہے ، یعنی اس کی یہ روایت قابل اعتبار نہیں ہے “

الف)۔ عبداللہ ابن سباج/۱، بحث سقیفہ میں اس جعلی حدیث پر تحقیق کی گئی ہے ۔

علم رجال کے عالم و دانشور رازی نے بھی اس داستان کو خلاصہ کے طور قعقاع کی زندگی کے حالات میں ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :

” سیف کی روایتوں کو دیگر لوگوں نے قبول نہیں کیا ہے ، لہذا یہ حدیث خود بخود مردود ہے اور ہم نے اسے صرف قعقاع کو پہچاننے کے لئے نقل کیا ہے “ (۲)

ابن عبد البر نے قعقاع کی زندگی کے حالات کے بارے میں رازی کی پیروی کی ہے اور جو کچھ اس نے اس کے بارے میں لکھا ہے اور سیف کے بارے میں نظریہ پیش کیا ہے سب کو اپنی کتاب کتاب میں درج کیا ہے ۔

سند کی تحقیقات

قعقاع کے شجرہ نسب کو سیف، صعب بن عطیہ کی زبانی، اس کے باپ بلال ابن ابی بلال سے روایت کرتا ہے۔ سیف کی روایتوں میں نو مواقع پر صعب کا نام ذکر ہو ہے کہ پیغمبر (ص) کے سات اصحاب کی زندگی کے حالات ان روایتوں سے حاصل کئے گئے ہیں۔ (الف)

اس کی کنیت، جو ابن الحنظلیہ بتائی گئی ہے اور یہ کہ قعقاع رسول خدا (ص) کا صحابی ہے یہ سب سیف کی روایتیں ہیں اور اس کی روایتوں کی سند میں محمد بن عبداللہ بن سواد بن نویرہ کا نام ذکر ہوا ہے۔ طبری کی کتاب "تاریخ طبری" میں سیف کی روایتوں میں سے ۲۱۶ روایتوں کی سند میں عبداللہ کا نام آیا ہے۔

سیف کی روایت میں مذکورہ محمد بن عبداللہ سے منقول قعقاع کی بیوی کانام مہلب بنت عقبہ اسدی بیان ہوا ہے۔ تاریخ طبری میں سیف کی ۷۶ روایات کی سند میں مہلب کا نام ذکر ہوا ہے۔ لیکن قعقاع کے شعر کے بارے میں یہ ذکر نہیں ہوا ہے کہ سیف نے کسی راوی سے نقل کیا

(الف)۔ ملاحظہ ہو اسی کتاب کی جلد ۲ میں عقیف بن المنذر اور دیگر چھ تمیمی اصحاب کی زندگی کے حالات۔

ہے تاکہ ہم اس کے راوی کے بارے میں بحث کریں۔

اسی طرح جنگی آمادگی کے بارے میں رسول خدا (ص) سے نقل کی گئی اس کی حدیث اور سقیفہ کے دن اس کا مسجد میں موجود ہونا، یہ دونوں چیزیں سیف کے افسانہ کے ہیرو "قعقاع" سے نقل ہوئی ہیں، اس کے علاوہ اس کی کوئی اور سند نہیں ہے۔

ہم نے حدیث، تاریخ، انساب اور ادب کی تمام کتابوں میں جستجو کی تاکہ مذکورہ راویوں کا کہیں کوئی سراغ ملے، لیکن ہماری تلاش کا کوئی نتیجہ نہ نکلا چوں کہ ان کے نام یعنی صعب، محمد، مہلب اور خود قعقاع سیف کی روایتوں کے علاوہ کہیں اور نہیں پائے جاتے لہذا حدیث شناسی کے قاعدے اور قانون کے مطابق ہم نے فیصلہ کیا کہ ان کا کوئی وجود ہی نہیں تھا اور یہ سب کے سب سیف کے ذہنی تخیل کی تخلیق اور جعلی ہیں۔

تحقیقات کا نتیجہ: جو کچھ اب تک قعقاع کے بارے میں ہم نے بیان کیا وہ صرف سیف کی روایت تھی، کسی اور نے اس کے بارے میں کسی قسم کا ذکر نہیں کیا ہے کہ ہم اس کا مقابلہ اور مقابلسہ کرتے۔ سیف ان مطالب کا تنہا ترجمان ہے۔ اس طرح اس کے مطالب کے واسطے --روایتوں کی سند -- بھی اس کے ذہن کی تخلیق معلوم ہوتی ہے۔

سیف کی حدیث کا نتیجہ

اول۔ سیف اپنے مطالب کا مطالعہ کرنے والے کو اس طرح آمادہ کرتا ہے کہ ایک مطیع اور فرمانبردار کی طرح آنکھ بند کر کے مست و مدبوشی کے عالم میں ایک نغمہ سننے والے کی طرح اس کی باتوں میں محو ہو جائے۔

دوم۔ قعقاع کے بارے میں جو کچھ بیان ہوا اور جو مطالب آئندہ آئیں گے اس سے معلوم ہوگا کہ سیف نے رسول خدا (ص) کے لئے ایک ایسا صحابی جعل کیا ہے جو بزرگوار اور جلیل القدر ہے اور یہ بزرگوار، خاندان تمیم کی عظمت کا نمونہ ہے۔ یہ ایک خوش ذوق شاعر اور رسول خدا (ص) کی احادیث کا راوی ہے کہ اس کے بارے میں اصحاب کی زندگی کے حالات اور احادیث کے راویوں کی شناخت کے ذیل میں گفتگو ہوگی۔

قعقاع ،ابوبکر (رض) کے زمانے میں

لاى-ه-زم-ج-ى-ش-ف-ى-ه-م-م-ث-ل-ه-ذ ا
جس فوج میں ایسا بہادر -- قعقاع -- موجود ہو وہ فوج ہر گز شکست سے دو چار نہیں ہوگی
(ابو بکر کا بیان بقول سیف!)

قعقاع ارتداد کی جنگوں میں

طبری ۱۱ ھ کے حوادث میں قبیلہ بوازن کے ارتداد کی بحث کے بارے میں یوں روایت کی ہے :
”جب علقمہ بن علائہ کلبی مرتد ہوا، تو ابوبکر نے قعقاع بن عمرو کو حکم دیا کہ اس پر حملہ کر کے اسے قتل کر ڈالے یا گرفتار کرے، قعقاع نے ابوبکر کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے قبیلہ بوازن پر حملہ کیا علقمہ جنگل کے راستہ سے بھاگ نکلنے میں کامیاب ہو گیا لیکن اس کے خاندان کے افراد قعقاع کے ہاتھوں گرفتار ہوئے۔ قعقاع نے انہیں ابوبکر کے خدمت میں بھیجا۔ علقمہ کے خاندان نے ابوبکر کے سامنے اسلام کا اظہار کیا اور اپنے خاندان کے سردار کے عقائد کی تاثیر سے انکار کیا تو ان کی توبہ قبول کر لی گئی اور ان میں سے کوئی بھی قتل نہیں ہوا“ (۱)

یہ داستان کہاں تک پہنچی ؟

طبری نے اس داستان کو سیف سے نقل کیا ہے اور ابو الفرج اور ابن حجر نے علقمہ کی زندگی کے حالات کے سلسلے میں طبری سے نقل کیا ہے۔ اور ابن اثیر نے اسے خلاصہ کر کے طبری سے روایت کرتے ہوئے اپنی کتاب کامل میں درج کیا ہے۔

سیف کی روایت کا دوسروں کی روایت سے فرق

یہ داستان مذکورہ صورت میں سیف بن عمر نے نقل کی ہے جب کہ حقیقت کچھ اور ہے۔ اس

سلسلے میں مدائنی لکھتا ہے :

”ابو بکر نے خالد بن ولید کو علقمہ کے خلاف کارروائی کرنے پر مامور کیا۔ علقمہ خالد کے جنگل سے بھاگ

کر ابو بکر کی خدمت میں پہنچا اور اسلام قبول کیا۔ ابو بکر نے اسے معاف کر کے امان دے دی“ (۲)

مذکورہ داستان کے پیش نظر سیف نے خالد بن ولید کے کام کو قعقاع بن عمرو و تمیمی کے

کہاتے میں ڈال دیا ہے تاکہ یہ سعادت اس کے اپنے قبیلہ تمیم کو نصیب ہو جائے۔ اس کے بعد طبری نے

سیف کی جعلی داستان کو نقل کر کے اپنی تاریخ میں درج کیا ہے اور دیگر لوگوں نے بھی جھوٹ کو طبری سے نقل کیا ہے۔

موازنہ کا نتیجہ

علقمہ کی داستان ایک حقیقت ہے یہ داستان پوری کی پوری سیف کے تخیلات کی ایجاد نہیں ہے۔ بلکہ موضوع یہ ہے کہ سیف بن عمر نے خالد بن ولید کے کار نامے کو قعقاع بن عمر و تمیمی سے نسبت دے دی ہے۔

سند کی جانچ پڑتال

اس داستان کی سند میں "سہل بن یوسف سلمی" اور "عبداللہ بن سعید ثابت انصاری" جیسے راویوں کے نام ذکر ہوئے ہیں۔ تاریخ طبری میں سیف نے سہل سے ۳۷ احادیث اور عبداللہ سے ۱۶ احادیث روایت کی ہیں۔ چوں کہ ہم نے ان دو راویوں کا نام کتب طبقات وغیرہ میں کہیں نہیں پایا، لہذا ہم ان دو راویوں کو بھی سیف کے جعلی راویوں کی فہرست میں شامل کرنے کا حق رکھتے ہیں۔

اس داستان کا نتیجہ

۱۔ خلیفہ کے حکم سے قعقاع بن عمرو کا ہوازن کی جنگ میں شرکت کرنا اور علقمہ کے خاندان کا اس کے ہاتھوں اسیر ہونا، قعقاع بن عمر و تمیمی کے لئے ایک فضیلت ہے۔

۲۔ سیف نے اپنے مقصد کو عملی جامہ پہنانے کے لئے حقائق میں تصرف کر کے ایک سچے واقعہ کی بنیاد پر ایک الگ اور جھوٹی داستان گڑھ لی ہے اور اس سے قبیلہ تمیم کے حق میں استفادہ کیا ہے جب کہ نہ قعقاع کا کوئی وجود ہے اور نہ اس کی جعلی داستان کی کوئی حقیقت ہے۔ یہ صرف سیف بن عمر تمیمی کے خیالات اور افکار کی تخلیق ہے۔

لیکن اس داستان کے علاوہ جو علقمہ کے نام سے مشہور ہے یا قوت حموی نے لغت "بزاخہ" -- جو سر زمین نجد میں ایک پانی کا سر چشمہ تھا اور ارتداد کی جنگیں اسی کے اطراف میں لڑی گئی ہیں -- کی وضاحت کرتے ہوئے یوں لکھا ہے:

"مسحلان (الف) اس روز میدان جنگ سے فرار کر کے اپنی جان بچانے میں

الف). سیف کے کہنے کے مطابق دشمن کے لشکر کے معروف افراد مسحلان کہلائے جاتے تھے سیف اپنے تخیلات کی مخلوق کے سرداروں کے نام اکثر و بیشتر الف و نون پر ختم کرتا تھا مثلاً قماذیان ابن بر مزان اور ابن الحیسمان و مسحلان وغیرہ ملاحظہ ہو کتاب طبری چاپ یورپ (۱/۲۸۰) اور (۱/۲۴۰) کامیاب ہوا اس دن اس نے میدان کار زار میں گرد و غبار آسمان پر اڑتے دیکھا اور خالد میدان جنگ میں دشمنوں کی فوج کو تہس نہس کر رہا تھا اور دشمنوں کو وحشی کتوں کی طرح چیر پھاڑ کر زمین پر چھوڑ دینا اور آگے بڑھ جاتا تھا"

حموی کی یہ عادت ہے کہ جن جگہوں کا وہ نام لیتا ہے ان کے بارے میں سیف کے اشعار کو کسی راوی کا اشارہ کئے بغیر گواہ کے طور پر ذکر کرتا ہے اس قسم کی چیزیں ہمیں بعد میں بھی نظر آئیں گی

ہم نہیں جانتے ان اشعار میں سیف کیا کہنا چاہتا ہے! کیا ان اشعار کے ذریعہ قعقاع کو "بزاخہ" میں خالد کی جنگوں میں براہ راست شریک قرار دینا چاہتا ہے اور اسی لئے یہ اشعار کہے ہیں یا اس جنگ میں قعقاع کی شرکت کے بغیر اس کی توصیف کرنا چاہتا ہے۔ ہماری نظر کے مطابق یہ امر بعید دکھائی دیتا ہے۔ بہر حال جنگ "بزاخہ" کا ذکر کرنے والوں نے قعقاع کا کہیں نام تک نہیں لیا ہے۔

جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے، اس کے علاوہ ہم نے ارتداد کی جنگوں میں کبھی قعقاع کا نام نہیں پایا۔ لیکن ان کے علاوہ تاریخ کی اکثر مشہور کتابوں میں سیف ابن عمر سے مطالب نقل کئے گئے ہیں اور قعقاع اور اس کی شجاعت اور فتوحات کے بارے میں بہت کچھ کہا گیا ہے۔ ان تحریفات کا پہلا حصہ، عراق میں مسلمانوں کی جنگوں سے مربوط ہے جس کی تفصیلات حسب ذیل ہیں :

قعقاع، عراق کی جنگ میں:

طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے ۱۲ھ کے حوادث کے ضمن میں لکھا ہے: (۱)

”جب خالد بن ولید، یمامہ کی جنگ سے واپس آیا ابوبکر نے اسے حکم دیا کہ اپنے لشکر کے ساتھ عراق کی طرف روانہ ہو جائے اور اس ضمن میں یہ بھی حکم دیا کہ اپنے لشکر کے سپاہیوں سے کہہ دے کہ جو بھی اس فوجی مہم میں شرکت کرنا نہیں چاہتا وہ اپنے گھرجا سکتا ہے۔ جو ہی خلیفہ کا حکم لشکر میں اعلان کیا گیا خالد کی فوج تتر بتر ہو گئی اور گئے چنے چند افراد کے علاوہ باقی سب لوگ اپنے گھروں کو چلے گئے۔ اس طرح خالد نے مجبور ہو کر خلیفہ سے نئی فوج کی مدد طلب کی۔ ابوبکر نے قعقاع بن عمرو کو خالد کے فوجی کیمپ کی طرف روانہ کیا ان حالات پر نظر رکھنے والے افراد نے ابوبکر پر اعتراض کیا کہ خالد نے اپنی فوج کے تتر بتر ہونے پر آپ سے نئی فوج کی درخواست کی ہے اور آپ صرف ایک آدمی کو اس کی مدد کے لئے بھیج رہے ہیں! ابو بکر نے ان کے اس اعتراض کے جواب میں کہا: جس فوج میں ایسا پہلوان موجود ہو وہ برگز شکست نہیں کھائے گی۔“

اس کے بعد طبری نے عراق کی جنگوں میں خالد بن ولید کی ہمراہی میں قعقاع کی شجاعتوں اور بہادریوں کا ذکر کیا ہے۔ ابن حجر نے بھی مذکورہ حدیث کو آخر تک بیان کیا ہے لیکن اس کا کوئی راوی ذکر نہیں کیا ہے جب کہ اس کا راوی صرف سیف ہے۔ طبری نے یہ حدیث سیف سے لی ہے اور دسروں نے اسے طبری سے نقل کیا ہے۔

یاقوت حموی نے نے بھی اپنی کتاب معجم البلدان میں سیف کی احادیث میں ذکر شدہ اماکن کی نشاندہی کرتے ہوئے اختصار کے ساتھ اس کی وضاحت کی ہے۔

طبری نے سیف بن عمر کی روایت سے نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ سب سے پہلی جنگ جو عراق میں مسلمانوں اور مشرقین کے درمیان واقع ہوئی ”اہلہ“ (الف) کی جنگ تھی۔

الف۔) ”اہلہ“ خلیج فارس کے نزدیک دریائے دجلہ کے کنارے پر ایک شہر تھا جو بصرہ تک پھیلا ہوا تھا یہ شہر اس زمانہ میں فوجی اہمیت کے لحاظ سے ایرانیوں کے لئے خاص اہمیت کا حامل تھا اور ملک کی ایک عظیم فوجی جہاونی محسوب ہوتا تھا۔

اہلہ کی جنگ

طبری نے سیف سے روایت کی ہے:

” ابو بکر نے خالد بن ولید کو حکم دیا کہ عراق کی جنگ کو بند اور سندھ کی سرحد سے شروع کرے “ اس کے بعد سیف کہتا ہے: ” اہلہ “ ان دنوں بند اور سندھ کی سرحد تھی اس کے بعد ”اہلہ“ کی فتح کی داستان یوں بیان کرتا ہے:

ایرانی فوج کا سپہ سالار برمز ” اہلہ “ میں خالد کو قتل کرنے کی سازش تیار کرتا ہے اس لئے اپنے سپاہیوں سے کہتا ہے کہ جب وہ خالد کے ساتھ دست بدست جنگ شروع کرے تو بھر پور حملہ کر کے

خالد کا کام تمام کر دیں اس لئے برمز، خالد کو دست بدست جنگ کی دعوت دیتا ہے اور خالد بھی برمز سے لڑنے کے لئے پیدل آگے بڑھتا ہے جب دونوں سپہ سالار آمنے سامنے آکر ایک دوسرے پر حملہ آور ہوتے ہیں تو برمز کے سپاہی اچانک خالد پر حملہ آور ہوتے ہیں اور دست بدست جنگ کے قانون اور قواعد کی خلاف ورزی کرتے ہوئے چالبازی سے خالد کو قتل کرنا چاہتے ہیں لیکن قعقاع بن عمرو --- جو حالات اور دشمن کی تمام نقل و حرکت پر پوری طرح نظریں جمائے ہوئے تھا --- خالد کو کسی قسم کا گزند پہنچنے سے پہلے اکیلا میدان میں کود پڑتا ہے اور دشمن کے سپاہیوں پر حملہ کر کے انہیں تہس نہس کر کے ان کی چالبازی کو ناکام بنا دیتا ہے اور اس گرو دار کے دوران برمز خالد کے ہاتھوں قتل کیا جاتا ہے۔ ایرانی اپنے سپہ سالار کو قتل ہوتے دیکھ کر میدان جنگ سے بھاگ جاتے ہیں اس طرح شکست سے دو چار ہوتے ہیں اور قعقاع بن عمرو فاتح کی حیثیت سے سر بلندی کے ساتھ میدان جنگ سے واپس لوٹتا ہے۔

یہ داستان کہاں تک پہنچی ہے؟

اس روایت کو طبری نے سیف سے نقل کیا ہے اور دیگر لوگوں نے، جیسے ابن اثیر، ذہبی، ابن کثیر اور ابن خلکان نے طبری سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں لکھا ہے۔ طبری اہلہ کی فتح اور جنگی غنائم کی تفصیل بیان کرنے کے بعد لکھتا ہے:

”اہلہ کی فتح کے بارے میں یہ داستان اس کے برخلاف ہے جو صحیح روایتوں میں بیان ہوئی ہے“

اس کی وضاحت ہم مناسب جگہ پر کریں گے۔

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ

سیف نے جو داستان فتح اہلہ کے بارے میں جعل کی ہے وہ پوری کی پوری اس کے برخلاف ہے جو آگاہ افراد اور مورخین نے اس سلسلے میں لکھا ہے اس کے علاوہ صحیح کتابوں میں درج شدہ چیزوں کے خلاف بھی ہے، کیوں کہ حقیقت یہ ہے کہ اہلہ عمر کے زمانے میں ۱۱۴ھ میں عتبہ بن غزوان کے ہاتھوں فتح ہوا ہے۔ ہم بعد میں مناسب جگہ پر اس کی وضاحت کریں گے۔

طبری ۱۱۴ھ کے واقعات کی وضاحت کرتے ہوئے جہاں شہر بصرہ کی بنا کا ذکر کرتے ہوئے، فتح اہلہ کے بارے میں دئے گئے اپنے وعدہ پر عمل کرتا ہے اور اہلہ کی جنگ کی حقیقت اور اس کی فتح کا ذکر کرتا ہے۔ جس میں سیف کی بیان کردہ چیزوں میں سے کوئی ایک بھی نہیں پائی جاتی ہے۔ (۲)

سند کی پڑتال

سیف کی اس داستان کے دو راوی محمد اور مہلب ہیں کہ ان کے بارے میں پہلے معلوم ہوا کہ ان کا حقیقت میں کوئی وجود نہیں ہے اور یہ سیف کے جعلی راویوں میں سے ہیں۔

اس کے علاوہ مقطع بن بیثم بکائی ہے، اس کا نام تاریخ طبری میں سیف کی تین روایتوں میں آیا ہے۔ ایک اور راوی حنظلہ بن زیاد بن حنظلہ ہے اس کا نام تاریخ طبری میں سیف کی دو روایتوں میں آیا ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ سیف نے حنظلہ کے نام سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ”اپنے جعلی صحابی“ زیاد بن حنظلہ کا ایک بیٹا بھی جعل کیا ہے۔ لہذا جعلی صحابی زیاد اور اس کا بیٹا حنظلہ سیف کے تخیلات کے جعلی راوی ہیں۔

اس طرح عبد الرحمن احمری بھی ایک راوی ہے جس کا نام تاریخ طبری میں سیف کی سات روایتوں میں ذکر ہوا ہے۔

بہر حال ہم نے بحث و تحقیق کی کہ ان راویوں کے ناموں کو طبقات، راویوں کی سوانح حیات حتی حدیث کی کتابوں میں کہیں پا سکیں لیکن ان میں سے کسی ایک کا نام سیف کی روایتوں کے علاوہ کسی اور جگہ پر نہیں پایا۔ لہذا ہم نے موخر الذکر تین راویوں یعنی مقطع، حنظلہ اور عبدالرحمن کو بھی محمد و مہلب کی طرح سیف کے جعلی اصحاب کی فہرست میں درج کیا ہے۔

جانچ پڑتال کا نتیجہ

سیف کہتا ہے کہ خالد بن ولید نے اپنے سپاہیوں کے تترتیر بونے کی وجہ سے ابوبکر سے مدد طلب کی اور خلیفہ نے قعقاع بن عمرو وتمیمی کی مختصر، لیکن با معنی تعریف کر کے قعقاع کو اکیلے ہی خالد کی مدد کے لئے بھیجا۔ اس قصہ کو صرف سیف نے جعل کیا ہے اور اس کے علاوہ کسی اور نے اس قسم کی کوئی چیز نہیں کہی ہے۔

سیف نے شہر اہلہ کی فتح کو ۱۲ ھ میں خلافت ابوبکر کے زمانے میں خالد بن ولید مضر سے نسبت دی ہے جب کہ حقیقت یہ ہے کہ شہر اہلہ کی فتح عمر کے زمانے میں ۱۴ میں عتبہ بن غزوان کے ہاتھوں انجام پائی ہے۔ ہم اس تحریف کے سبب کو بعد میں بیان کریں گے۔

سیف وہ تنہا قصہ گو ہے جو خالد بن ولید کو ایرانی فوج کے سپہ سالار --- جس کا نام سیف نے برمز رکھا ہے --- کے مقابلے میں پیدل دست بدست جنگ کے لئے میدان کارزار کی طرف روانہ کرتا ہے نیز ایرانیوں کی چالبازی کی حیرت انگیز داستان بیان کرتا ہے اور اپنے ہم قبیلہ قعقاع بن عمرو وتمیمی کو بر مشکل حل کرنے والے کے طور پر ظاہر کرتا ہے اور اسے ایک دانا، بوشیار، جنگی ماہر، ناقابل شکست پہلوان، لشکر شکن بہادر اور خلفاء واصحاب رسول (ص) کی منظور نظر شخصیت کی حیثیت سے پہچنواتا ہے اور اسے قحطانی یمنیوں کے مقابلے میں فخر و مباہات کی ایک قطعی دلیل و سند کے طور پر پیش کرتا ہے۔

اس کے بعد، سیف اپنی داستان کو ایسے راویوں کے ذریعہ نقل کرتا ہے کہ وہ سب کے سب اس کے اپنے تخیلات کی مخلوق اور گڑھے ہوئے ہیں اور حقیقت میں ان کا کوئی وجود نہیں ہے۔

سیف کی حدیث کے نتائج :

اب ہم دیکھتے ہیں کہ سیف نے فتح اہلہ کی داستان کو گڑھ کر کیا ثابت اور کیا حاصل کیا ہے:

۱. سیف، داستان کے مقدمہ کو ایسے مرتب کرتا ہے تاکہ خلیفہ ابوبکر کی زبانی قعقاع بن عمرو تمیمی کی تعریف و ستائش کرائے اور اسے ایک عظیم، شجاع اور بہادر کی حیثیت سے پیش کرے۔

۲. قعقاع کے ناقابل شکست پہلوان ہونے کی خلیفہ کی پیشینگوئی اور خلیفہ سے یہ کہلوانا کہ جس فوج میں قعقاع موجود ہو وہ برگز شکست سے دوچار نہیں ہوگی۔

۳. عراق کے ایک شہر کو خاندان مضر کے ایک پہلوان خالد کے ہاتھوں فتح کرانا تاکہ خاندان مضر کے فضائل میں ایک اور فضیلت کا اضافہ ہو جائے۔

۴. خاندان تمیم کے ناقابل شکست پہلوان قعقاع کے ذریعہ خالد بن ولید کو ایرانیوں کی سازش اور چالبازی سے نجات دلا کر اس کی فضیلت بیان کرنا۔

۵. اپنے خود ساختہ راویوں میں تین جعلی راویوں، یعنی مقطع، حنظلہ اور عبد الرحمان کا اضافہ کرنا۔ انشاء اللہ آئے والی بحثوں میں اس موضوع پر مزید وضاحت کریں گے۔

قعقاع، حیرہ کی جنگوں میں

و بلغت قتلاهم فی "الیس" سبعین الفا
"الیس" کی جنگ میں قتل ہوئے ایرانی سپاہیوں کی تعداد ستر ہزار تک پہنچ گئی۔
(سیف بن عمر)

مذار اور ثنی کی جنگ

طبری نے فتح "اہلہ" کی تفصیلات بیان کرنے کے بعد سیف سے یہ روایت نقل کی ہے : (۱)
"برمزنے" اہلہ کی جنگ سے پہلے ایران کے بادشاہ سے مدد طلب کی۔ بادشاہ نے اس کی درخواست منظور کرکے "قارن بن قریانس" کی کمانڈ میں ایک فوج اس کی مدد کے لئے روانہ کی۔
جب "برمز" مارا گیا اور اس کی فوج تتر بتر ہوئی، اس وقت قارن اپنی فوج کے ہمراہ "المذار" پہنچا تھا۔
قارن نے برمز کی منتشر اور بھاگی ہوئی فوج کو دریائے "الثنی" کے کنارے پر جمع کیا اور لشکر اسلام سے مقابلہ کے لئے آگے بڑھا۔ دونوں سپاہیوں کے درمیان کھمسان کی جنگ چھڑ گئی۔
سر انجام "قارن" اس جنگ میں مارا گیا اور اس کی فوج منتشر ہو گئی۔ اس جنگ میں دریا میں غرق ہوئے افراد کے علاوہ ایرانی فوج کے تیس ہزار سپاہی کام آئے۔ اس طرح ایرانیوں کو زبردست شکست کا سامنا ہوا۔
ولجہ کی جنگ

سیف نے جنگ "ولجہ" کے بارے میں یوں بیان کیا ہے :

"جب "المذار" (الف) اور "الثنی" میں ایرانیوں کی شکست کی خبر ایران کے بادشاہ کو پہنچی تو اس نے "اندرزگر" کو کہا کہ اس علاقہ کے عرب سپاہیوں اور ایرانی کسانوں کو جمع کرکے نئی فوج تشکیل دے اور خالد بن ولید سے جنگ کرنے کے لئے جائے اس کے علاوہ "بہمن جادویہ" کو بھی اس کی مدد کے لئے بھیجا۔ جب یہ خبر خالد کو پہنچی تو وہ فوری طور پر "ولجہ" پہنچا اور ایرانی فوج سے بندر آزما ہوا۔ یہ جنگ "الثنی" کی جنگ سے شدید تر تھی اس نے اس جنگ میں ایرانی سپاہیوں کو تہس نہس کرکے رکھ دیا۔
"اندرزگر" میدان جنگ سے بھاگ گیا اور فرار کے دوران پیاس کی شدت سے مر گیا۔
سیف کہتا ہے :

"خالد نے اس جنگ میں ایک ایسے ایرانی سپاہی سے جنگ کی جو تنہا ایک ہزار

الف۔ حموی لکھتا ہے : "قصبہ "المذار" "میسان" کے علاقہ میں واقع ہے یہ قصبہ "واسط" اور "بصرہ" کے درمیان ہے۔ بصرہ سے وہاں تک چاردن کا سفر ہے۔ یہاں پر عبداللہ بن علی بن ابیطالب کی قبر ہے۔ یہاں کے لوگ شیعہ، احمق اور حیوان صفت تھے عمر کی خلافت کے زمانہ میں عتبہ بن غزوان نے بصرہ کے فتح کرنے کے بعد اس جگہ پر بھی قبضہ کر لیا تھا۔
یہ مطلب حموی کے شیعوں کی نسبت تعصب کا ایک نمونہ ہے۔

سپاہیوں کا مقابلہ کر سکتا تھا۔ اس ایرانی پہلوان کو خالد نے قتل کر ڈالا! اسے قتل کرنے کے بعد اس کی لاش کے ساتھ ٹیک لگا کر اسی جگہ، یعنی میدان جنگ میں اپنے لئے کھانا منگوا یا۔ یہ جنگ ۱۲ھ کے ماہ صفر میں واقع ہوئی کہا گیا ہے کہ "ولجہ" خشکی کے راستے "کسکر" کے نزدیک ہے "الیس" کی جنگ

سیف نے "الیس" کی جنگ کی تشریح کرتے ہوئے یوں لکھا ہے :

”عرب عیسائی اور دیگر عرب سپاہی ” ولجہ “ کی جنگ میں اپنے مقتولین کی تعداد کو لے کر سخت غصہ میں آگئے تھے۔ اس شکست کی وجہ سے انہوں نے اپنے غم و غصہ کا اظہار ایرانیوں سے کیا نتیجہ کے طور پر ” جابان “ اپنے سپاہیوں کے ساتھ ان کی مدد کے لئے نکلا اور ”الیس “ میں ان سے ملحق ہوا۔ دونوں فوجوں کے درمیان گھمسان کی جنگ ہوئی اس دوران ایران سے مزید مدد آنے کی امید میں ” جابان “ کے سپاہیوں کی مزاحمت میں جب شدت پیدا ہوئی تو خالد نے غصہ میں آکر قسم کھائی کہ اگر ان پر غلبہ پائے تو ان میں سے ایک شخص کو بھی زندہ نہیں چھوڑے گا اور دریائے ”الیس “ کو ان کے خون سے جاری کر دے گا۔ سر انجام جب خالد نے ان پر فتح پائی تو حکم دیا کہ تما اسیروں کو ایک جگہ جمع کریں اور کسی ایک کو قتل نہ کریں۔ خالد کے سپاہی فراریوں کو پکڑنے اور اسیروں کو جمع کرنے کے لئے ہر طرف دوڑ پڑے۔ سواروں نے اسیروں کو گروہ گروہ کی صورت میں جمع کر کے خالد کی خدمت میں پیش کیا۔ اس کے بعد خالد نے حکم دیا کہ کچھ مرد معین کئے جائیں اور اسیروں کو دریامیں لے جا کر ان کے سر تن سے جدا کریں تاکہ خون کا دریا جاری ہو جائے۔ ایک دن اور ایک رات گزری دوسرا اور تیسرا دن بھی یوں ہی گزرا۔ اسیروں کو لا کر دریا میں سر تن سے جدا کرنے کا سلسلہ جاری رہا۔ لیکن پھر بھی خون کا دریا جاری نہیں ہوا اس موقع پر قعقاع اور اس کے جیسے بعض پہلوانوں نے خالد سے کہا : جب سے آدم (ع) کے بیٹے کا خون زمین پر گر کر جم گیا تھا تب سے اس خون کا زمین پر جاری ہونا بند ہو گیا ہے۔ اب اگر آپ انسانی خون کا دریا جاری کر کے اپنی قسم پوری کرنا چاہتے ہیں تو اس خون پر پانی جاری کر دیجئے تاکہ خون نہ جمنے پائے۔ اس واقعہ سے پہلے بند باندھ کر دریا کا پانی روک دیا گیا تھا۔ لہذا مجبوراً بند کو ہٹادیا گیا پانی خون پر جاری ہوا اور اس طرح خونی دریا وجود میں آگیا۔ اس خونی دریا کے ذریعہ پن چکیاں چلیں جس کے ذریعہ خالد کے اٹھارہ ہزار سے زائد سپاہیوں کے لئے حسب ضرورت آٹا مہیا کیا گیا تین دن ورات یہ

پن چکیاں خون کے دریا سے چلتی رہیں۔ اس لئے اس دریا کو دریائے خون کہا گیا“
 قابل غور بات یہ ہے کہ یہ خونی دریا ستر ہزار انسانوں کو بھیڑ بکریوں کی طرح ذبح کرنے کے نتیجہ میں وجود میں آیا تھا، تاکہ ایک ہٹ دھرم سپہ سالار، خالد مضری کی قسم پوری ہو جائے !!
 حیرہ کی دوسری جنگیں

اس کے بعد طبری حیرہ کے اطراف میں خالد کی کمانڈ میں واقع ہوئی بعض بڑی جنگوں کے بارے میں نقل کرتے ہوئے سیف کی بات کو یوں تمام کرتا ہے : (۲)

اور سیف نے لکھا ہے کہ قعقاع نے حیرہ کی جنگوں کے بارے میں یہ اشعار کہے ہیں :
 ”خدا نے تعالیٰ دریائے فرات کے کنارے پر قتل شدہ اور نجف میں ابدی نیند سوئے ہوئے ہمارے افراد پر اپنی رحمت نازل کرے “

” ہم نے سرزمین ”کاظمین “ میں ” برمزان “ کو شکست دے دی اور دریائے ثنی کے کنارے پر ”قارن “ کے سینگ اپنے چپو سے توڑ دئے۔ جس دن ہم حیرہ کے محلوں کے سامنے اترے ان پر شکست طاری ہو گئی۔ اس دن ہم نے ان کو شہر بدر کر دیا اور ان کے تخت و تاج ہمارے ڈر سے متزلزل ہو گئے۔ ہم نے اس دن جان لیوا تیروں کو ان کی طرف چھوڑا اور رات بوتے ہی انہیں موت کے گھاٹ اتار دیا۔ یہ سب اس دن واقع ہو ا جب وہ دعویٰ کرتے تھے کہ : ہم وہ جواں مرد ہیں جو عربوں کی زرخیز زمین پر قابض ہیں“

سیف کا ان اشعار کو بیان کرنے کا مقصد یہ دکھانا ہے کہ قعقاع بن عمرو تمیمی، خالد بن ولید کے ہمراہ علاقہ ”حیرہ“ کے میدان جنگ میں اپنی شجاعت و بہادری پر ناز کرتا ہے، اور فخر کرتا ہے کہ اس نے ”کاظمین “ کی جنگ میں ”برمز “ سے ”الثنی“ میں ”قارن“ سے اور حیرہ میں عرب کے عیسائیوں

اور کسریٰ کے محلوں کے محافظوں سے جنگ کی ہے اور عربوں کی زرخیز زمینوں کو ان کے تسلط سے آزاد کیا ہے۔

یہ روایتیں کہاں تک پہنچی ہیں؟

یہ وہ مطالب تھے جن کی روایت طبری نے علاقہ ”حیرہ“ میں خالد بن ولید کی جنگوں کے سلسلے میں سیف بن عمر سے نقل کی ہے اور طبری کے بعد ابن اثیر اور ابن خلدون نے ان مطالب کو طبری سے نقل کر کے اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کیا ہے۔ اس کے علاوہ ابن کثیر نے بھی طبری اور براہ راست سیف بن عمر سے نقل کر کے اس کی اپنی تاریخ میں تشریح کی ہے۔

حموی نے بھی الثنی کے بارے میں اپنی معلومات کو براہ راست سیف سے لیا ہے۔ وہ لغت ”الثنی“ کی تشریح میں لکھتا ہے:

”الثنی کی جنگ ایک مشہور جنگ ہے جو خالد بن ولید اور ایرانیوں کے درمیان بصرہ کے نزدیک واقع ہوئی اور یہی جنگ تھی جس میں قعقاع بن عمرو نے درج ذیل شعر کہا ہے:

سقى الله ق-تلى بال-فرات مقيمہ تا

وبال-ث-نى ق-رنى ق-ارن بال-ج-وارف

اس کے علاوہ سیف سے ”الولجہ“ کے بارے میں نقل کرتے ہوئے تشریح کرتا ہے:

”ولجہ سر زمین کسکر اور صحرا کے کنارے پر واقع ہے خالد بن ولید نے ایرانی فوج کو وہاں پر شکست دی تھی یہ مطلب کتاب ”فتوح“ میں ۱۲ھ کے حوادث میں درج ہوا ہے اور قعقاع بن عمرو نے اس جنگ میں کہا:

”میں نے شجاعت اور بہادری میں اس قوم سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا جس قوم کو میں نے صحرائے ولجہ میں دیکھا۔ میں نے اس قوم کے مانند کسی کو نہیں دیکھا جس نے اپنے دشمن کو ذلیل و خوار کر کے رکھ دیا ہو اور ان کے مامور پہلونوں کو ہلاک کر دیا ہو“

یہ مطالب تھے جن میں حموی نے اپنی کتاب ”معجم البلدان“ میں لکھا ہے اور عبد المؤمن نے ”ثنی“ اور ”ولجہ“ کی تشریح میں اس سے نقل کر کے اپنی کتاب ”مرائد الاطلاع“ میں درج کیا ہے۔

سیف کی روایت کا دوسروں کی روایت سے موازنہ

بلاذری ”المذار“ کے بارے میں لکھتا ہے:

”مثنی بن حارثہ نے ابوبکر کی خلافت کے زمانہ میں ”المذار“ کے سرحد بان سے جنگ کی اور اسے شکست دے دی۔ عمر کی خلافت کے زمانہ میں عتبہ بن غزوان نے ”المذار“ پر حملہ کیا اور وہاں کے سرحدبان نے اس کا مقابلہ کیا اس جنگ کے نتیجہ میں خدا نے سرحدبان کی فوج کو شکست دے دی اور وہ سب کے سب دریا میں غرق ہو گئے اور عتبہ نے سرحدبان کا سر تن سے جدا کیا“ (۳)

ولجہ اور الثنی کے بارے میں ہم نے سیف کے علاوہ کسی اور کی کوئی روایت نہیں پائی کہ اس کا سیف کی روایت سے موازنہ کرتے:

”الیس“ کے بارے میں بلاذری لکھتا ہے:

”خالد بن ولید اپنی فوج کو ”الیس“ کی طرف لے گیا اور ایرانیوں کا سردار ”جابان“ چوں کہ خالد کے اندیشہ سے آگاہ ہوا، اس لئے خود خالد کے پاس حاضر ہوا اور اس کے ساتھ اس شرط پر جنگ نہ کرنے کا معاہدہ کیا کہ الیس کے باشندے ایرانیوں کے ساتھ مسلمانوں کی جنگ میں مسلمانوں کے لئے مخبری اور رہنمائی کا کام انجام دیں گے“ (۴)

خون کے دریا کا قصہ

دریائے خون کا قصہ اور خالد بن ولید کی قسم کے بارے میں ابن درید نے اپنی کتاب اشتقاق میں

یوں لکھا ہے :

”منذر اعظم جس دن خاندان بکر بن وائل کے افراد کو بے رحمی سے اور دردناک طریقہ سے قتل کر رہا تھا اور انہیں ایک پہاڑ کی چوٹی پر لے جا کر ان کا سر تن سے جدا کرتا تھا، اس نے قسم کھائی تھی کہ اس خاندان کے اتنے افراد کو قتل کرے گا کہ ان کا خون بہہ کر پہاڑ کے دامن تک پہنچ جائے! لیکن بہت سے لوگوں کو قتل کرنے کے باوجود خون پہاڑ کے نصف راستہ تک بھی نہیں پہنچا اس امر نے منذر کو سخت غضبناک کر دیا آخر حارث بن مالک نے منذر سے کہا : آپ سلامت رہیں! اگر آپ زمین پر موجود تمام لوگوں کو بھی قتل کر ڈالیں گے جب بھی برگز خون پہاڑ کے دامن تک نہیں پہنچے گا۔ خون پر پانی ڈالنے کا حکم دیجئے تاکہ خون آلود پانی پہاڑ کے دامن تک پہنچ جائے۔“

حارث کی راہنمائی مؤثر ثابت ہوئی اور پانی ڈالنے کے بعد خون آلود پانی بہہ کر پہاڑ کے دامن تک پہنچا اور منذر کی قسم پوری ہو گئی۔ اس پر حارث کو ”وصاف“ کا لقب ملا“ (۵)

سیف زمانہ جاہلیت کی اس بھونڈی اور رونگٹے کھڑے کر دینے والی داستان کو پسند کرتا ہے اور اسی کے مانند ایک داستان کو قبیلہ مضر کے فخر و مباہات کی سند کے طور پر جعل کرنے کے لئے موزوں سمجھتا ہے لہذا خالد بن ولید مضر کی کو اس داستان کا کلیدی رول ادا کرنے کے لئے مناسب سمجھتا ہے اور منذر اعظم کے ہاتھوں خاندان بکر بن وائل کے بے گناہ افراد کے قتل عام کی داستان کو بنیاد بنا کر ”الیس“ میں ستر ہزار اسیر انسانوں کا قتل عام کر کے خون کا دریا بہانے کی ایک داستان جعل کرتا ہے تاکہ اس لحاظ سے بھی مضر و نزار کے خاندان منذر اعظم سے پیچھے نہ رہیں !!

سند کی جانچ پڑتال :

سیف نے عبدالرحمان بن سیاہ محمد بن عبداللہ اور مہلب کو جنگ ”الیس“ کے راویوں کے طور پر ذکر کیا ہے ان کے بارے میں پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے کہ یہ تینوں راوی سیف کے ذہن کی تخلیق ہیں اور حقیقت میں ان کا کہیں وجود نہیں ہے۔

اس کے علاوہ زیاد بن سر جس احمری بھی اس کا ایک راوی ہے سیف کے اس راوی سے ۱۵۲ احادیث تاریخ طبری میں ذکر ہوئی ہیں چوں کہ ہم نے اس زیاد کا نام بھی سیف کی روایتوں کے علاوہ کسی اور کتاب میں نہیں پایا اس لئے اس کو بھی سیف کے جعلی راوی کی فہرست میں شامل کرتے ہیں۔

اس کے علاوہ سیف نے بعض دیگر مجہول اور غیر معروف اشخاص کا نام بھی بعنوان راوی ذکر کیا ہے اور بعض مشترک ناموں کو بھی راویوں کے طور پر ذکر کیا ہے جن کی تحقیقات کرنا ممکن نہیں ہے۔

تحقیقات کا نتیجہ :

سیف بن عمر تنہا شخص ہے جس نے ”الثنی“ اور ”الولجہ“ کی جنگوں کی روایت کی ہے اور طبری نے ”الثنی“ اور ”الولجہ“ کی جنگوں کے مطالب اسی سے لئے ہیں اور طبری کے بعد والے تمام مؤرخین نے ان مطالب کو تاریخ طبری سے نقل کیا ہے۔

یا قوت حموی نے سیف کی داستان کا ایک مختصر حصہ الثنی کی تشریح میں مصادر کا ذکر کئے بغیر اپنی کتاب "معجم البلدان" میں درج کیا ہے لیکن الولجہ کی تشریح میں سیف کی کتاب "فتوح" کا اشارہ کرتے ہوئے اس داستان کا ایک حصہ اپنی کتاب میں نقل کیا ہے لگتا ہے ابن خاضیہ کے ہاتھ کی لکھی ہوئی سیف ابن عمر کی کتاب "فتوح" کا ایک حصہ حموی کے پاس تھا انشاء اللہ مناسب موقع پر ہم اس کی وضاحت کریں گے۔

"المذار" اور "الیس" نامی جگہوں کی تاریخی حقیقت سے انکار نہیں ہے لیکن سیف نے ان دو جگہوں کے فتح کئے جانے کے طریقہ میں تحریف کی ہے جس شخص نے سب سے پہلے "المذار" میں جنگ کر کے فتح حاصل کی وہ "المثنیٰ" تھا اور دوسری بار "المذار" "عتبہ بن غزوان" کے ہاتھوں فتح ہوا اور اس نے وہاں پر سرحد بان کا سر تن سے جدا کیا تھا۔

ہم نے "الیس" کی جنگ میں دیکھا کہ خالد نے وہاں کے باشندوں کے ساتھ اس شرط پر صلح کا معاہدہ کیا کہ وہاں کے باشندے مسلمانوں کے لئے مخبری اور راہنمائی کا کام انجام دیں گے اور ایرانیوں کے خلاف جنگ میں ان کی مدد کریں گے لیکن سیف نے اس صلح کو ایک خونین تباہ کن اور رونگٹے کھڑے کر دینے والی جنگ میں تبدیل کر کے اس میں تحریف کی ہے اور صرف اس جنگ میں ستر ہزار اسیروں کا سر تن سے جدا کرتے ہوئے دکھایا ہے تاکہ انسانی خون کا دریا بہے اور تین دن و رات تک اس خونریزی سے پن چکیاں چلیں تاکہ ۱۸ ہزار سے زائد اسلامی فوج کے لئے آٹا مہیا ہو سکے۔

سیف کا ایسا افسانہ گڑھنے سے کیا مقصد تھا؟ کیا اس کا مقصد صرف یہ تھا کہ خاندان مضر کے فخر و مباہات میں ایک اور فخر کا اضافہ کرے؟ یا اس کے علاوہ اور بھی کوئی مقصد تھا تاکہ اس کے ذریعہ دوسروں کو یہ سمجھائے کہ اسلام تلوار کی دھار سے خون کے دریا بہا کر پھیلا ہے، ملتوں کی طرف سے اپنی مرضی کے مطابق اسلام قبول کرنے اور اپنے ظالم و جابر حکمرانوں کے خلاف بغاوت کے نتیجہ میں نہیں پھیلا جب کہ حقیقت یہی ہے۔

سیف کی حدیث کا نتیجہ

۱۔ "فارن بن قریانس" نام کے ایک سپہ سالار کو جعل کرنا۔
 ۲۔ "الثنیٰ" اور "الولجہ" نام کی جگہیں جعل کرنا تاکہ مقامات کی تشریح کرنے والی کتابوں میں یہ جگہیں درج ہو جائیں۔

۳۔ مہلب، ابو عثمان بن زید زیاد بن سرجس اور عبد الرحمن بن سیاہ نام کے چار اصحاب جعل کر کے اسلام کے راویوں میں ان کا اضافہ کرنا۔ انشاء اللہ ہم اسی کتاب میں ان کی تفصیلات بیان کریں گے۔
 ۴۔ ادبی آثار کو زینت بخشنے والے ایک قصیدہ کی تخلیق۔

۵۔ ایک ہزار سوار کی طاقت کے برابر ایک ایرانی پہلوان کا خالد کے ہاتھوں قتل ہونا اور خالد کا اس کی لاش سے ٹیک لگا کر میدان جنگ میں کھانا کھانا تاکہ اس افسانے کے حیرت انگیز منظر کے بارے میں سن کر اپنے اسلاف و اجداد کے فضائل و مناقب سننے کا شوق رکھنے والوں کو خوش کر سکے۔
 ۶۔ اسیر ہونے والے تمام انسانوں کا مسلسل چند دن و رات تک سر تن سے جدا کر کے قتل عام کرنا۔

۷۔ خون کے دریا سے تین دن و رات تک چلنے والی پن چکیوں کے ذریعہ اسلام کے ۱۸ ہزار سے زیادہ فوجیوں کے لئے گندم پیس کر آٹا تیار کرنا۔
 ۸۔ "الثنیٰ" کے میدان میں تیس ہزار اور "الیس" میں ستر ہزار اور سب ملا کر غرق ہوئے افراد کے علاوہ اسلامی فوج کے ہاتھوں ایک لاکھ انسانوں کا قتل عام ہونا۔

۹۔ قعقاع جیسے ناقابل شکست پہلوان کی کرامت دکھانا کہ اگر وہ اور اس جیسے افراد نہ ہوتے اور مداخلت نہ کرتے تو سیف کے کہنے کے مطابق خدا بہتر جانتا ہے کہ خالد انسانوں کے سر تن سے جد کرنے کا سلسلہ کب تک جاری رکھتا !! حقیقت میں یہ وہی چیز ہے جس کو سننے کے لئے اسلام کے دشمنوں کے کان منتظر رہتے ہیں ، اور وہ یہ سننے کی تمنا رکھتے ہیں کہ اسلام اپنے دشمنوں سے جنگ کے دوران بے رحمی سے قتل عام کرنے کے بعد پھیلا ہے تاکہ وہ اعلان کریں کہ اسلام کو تلوار کے سایہ میں کامیابی نصیب ہوئی ہے اور ملتوں کا اپنی مرضی سے اسلام کی طرف مائل ہونا اسلام کے پھیلنے کا سبب نہیں بنا ہے کیا اس غیر معمولی افسانہ ساز سیف نے اپنے افسانوں کے ذریعہ اسلام کے دشمنوں کی اور اپنی دیرینہ آرزو کو پورا نہیں کیا ہے ؟



قعقاع ، حیرہ کے حادث کے بعد

مفخرة تصاف الی مفاخ---ر بطل تمیم القعقاع
سقعقاع کے افتخارات میں ایک اور فخر کا اضافہ

(مولف)

صلح ” بانقیا“ کی داستان

طبری نے ”حیرہ کے بعد کے حوادث“ کے عنوان کے تحت سیف سے حسب ذیل روایت نقل کی ہے:

”بانقیا“ اور ”بسما“ کے باشندوں نے خالد ابن ولید کے ساتھ ایک صلح کے تحت معاہدہ کیا کہ مسلمان اس شرط پر ان سے جنگ نہ کریں گے کہ وہ دربار کسریٰ کو ادا کئے جانے والے خراج کے علاوہ خالد کو دس ہزار دینار ادا کریں گے۔ خالد نے مذکورہ باشندوں کے ساتھ معاہدہ کیا اور قعقاع بن عمرو تمیمی اور چند دیگر افراد کو اس پر گواہ قرار دیا۔“

اس کے بعد طبری نے یوں لکھا ہے:

”جب خالد ”حیرہ“ سے فارغ ہوا تو عراقی علاقوں سے ہرمز دگرد تک سرحد بانوں نے بھی ”بانقیا“ اور ”بسما“ کے باشندوں کی طرح ، دربار کسریٰ کو ادا کئے جانے والے خراج کے علاوہ بیس لاکھ درہم اور سیف کی ایک دوسری روایت کے مطابق دس لاکھ درہم خالد کو ادا کرنا قبول کئے۔ خالد نے اس پر ایک معاہدہ نامہ لکھا اور قعقاع و چند دیگر اشخاص کو گواہ قرار دیا۔“

اس کے بعد سیف کہتا ہے :

”خالد بن ولید اسلامی فوج کاسپہ سالار تھا۔ اس نے دیگر شخصیتوں کو مختلف عہدوں پر فائز کرنے کے ضمن میں قعقاع بن عمرو کو سرحدوں کی حکمرانی اور کمانڈسوںپی۔ خالد نے خراج دینے والوں کے لئے لکھی گئی رسید میں قعقاع کو گواہ کے طور پر مقرر کیا“
یہ داستان کہاں تک پہنچی؟

ان تمام روایتوں کو طبری نے سیف کے حوالے سے ذکر کیا ہے، اس کے بعد ابن اثیر، ابن کثیر، اور ابن خلدون جیسے مورخوں نے ان کو طبری سے نقل کر کے اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کیا ہے۔ اسی طرح کتاب ”الوثائق السیاسة“ کے مؤلف نے مذکورہ تین عہد ناموں کو اسلامی سیاسی اسناد کے طور پر اپنی مذکورہ کتاب میں درج کیا ہے۔ (۱)

لیکن سیف کے علاوہ دیگر تاریخ دانوں نے ”بانقیہ“ اور ”بسمہ“ کے باشندوں کے صلح نامہ کو ہزار درہم کی بنیاد پر لکھا ہے، نہ کہ دس ہزار دینار! اور قعقاع کے نام اور اس کی گواہی کا ذکر تک نہیں کیا ہے۔ اس کے علاوہ عراقی علاقوں سے ہر مزدگرد تک کی سرزمینوں کے بارے میں صلح کا نام و نشان تک نہیں ملتا، بلکہ اس کے برعکس لکھا گیا ہے۔

” ”حیرہ“، ”الیس“ اور ”بانقیہ“ کے علاوہ کسی اور شہر کے باشندوں سے کوئی معاہدہ نہیں ہوا ہے۔ اسی طرح سرحدوں پر سرداروں کو معین کرنے یا خراج دینے والوں کو بری کئے جانے پر قعقاع کی گواہی کا کوئی ذکر نہیں ملتا (۲)

طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

”ابوبکر نے خالد بن ولید کو عراق کے جنوبی علاقوں کا مأمور مقرر کیا اور عیاض بن غنم کو شمالی علاقوں کی ماموریت دی۔ خالد نے اپنی مأموریت میں عراق کے جنوبی علاقوں کو وسعت بخشی۔ لیکن عیاض ایرانیوں کے محاصرہ میں آگیا اور مجبور ہو کر خالد سے مدد کی درخواست کی۔ خالد نے حیرہ میں قعقاع کو اپنا قائم مقام بنایا اور خود عیاض کی مدد کے لئے عراق کے شمال کی طرف روانہ ہوا۔ دوسری طرف ایرانیوں اور قبائل ربیعہ کے عربوں نے مسلمانوں سے نبرد آزما ہونے کے لئے ”حصید“ کے مقام پر اپنی فوج کی لام بندی کی تھی۔ اس علاقہ کے مسلمانوں نے ان سے نجات پانے کے لئے قعقاع سے مدد کی درخواست کی اور قعقاع نے ان کی مدد کے لئے ایک فوج روانہ کی۔ جب خالد واپس ”حیرہ“ پہنچا تو اس نے قعقاع کو ”حصید“ میں مسلمانوں سے ہر سر پیکار ایرانیوں اور حیرہ کے عربوں سے لڑنے کے لئے روانہ کیا۔ قعقاع نے ان سے ڈٹ کر جنگ کی۔ یہ جنگ دشمنوں کی شکست پر تمام ہوئی۔ ”روز مہر“ نام کا ایرانی سپہ سالار مارا گیا اور ”روز بہ“ بھی عصمہ بن عبد اللہ کے ہاتھوں قتل ہوا“

طبری اور سیف سے نقل کرنے والے مورخین

طبری نے ان مطالب کو سیف سے نقل کر کے لکھا ہے۔ اس کے بعد ”ابن اثیر، ابن کثیر“ اور ابن خلدون نے ان روایتوں کو طبری کے حوالے سے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

ہم نے اپنی کتاب ”عبد اللہ ابن سبا“ میں طبری اور اس کی تاریخ کے بارے میں عالم اسلام کے مذکورہ تین عظیم مورخوں کے نظریات بالترتیب حسب ذیل ذکر کئے ہیں :

۱۔ ابن اثیر اپنی بات یوں شروع کرتا ہے :

” جو کچھ رسول خدا (ص) کے اصحاب کی تاریخ سے متعلق ہے، ہم نے اسے کچھ گھٹائے

بغیر نقل کیا ہے “

۲۔ ابو الفدایوں کہتا ہے :

” ہم نے ابن اثیر کی بات کو نقل کیا ہے اور اس کی تاریخ کو خلاصہ کے طور پر پیش کیا ہے “

۲. ابن خلدون لکھتا ہے :

”خلافت اسلامیہ سے متعلق مطالب اور جو کچھ ارتداد کی جنگوں اور فتوحات سے مربوط ہے مختصر طور پر تاریخ طبری سے نقل کیا گیا ہے“

۴. لیکن ابن کثیر، اکثر اپنی روایتوں کے مآخذ یا مآخذ کے بارے میں کہ طبری کے صراحتاً ذکر کرتا ہے یا بعض مواقع پر براہ راست سیف کا نام لیتا ہے اور اسے اپنی داستان کی سند کے طور پر پیش کرتا ہے۔

حموی، سیف کی اس داستان پر اعتبار کرتا ہے اور ”حصید“ کا نام لیتے ہوئے لکھتا ہے :
” حصید“ کوفہ و شام کے درمیان ایک صحرا ہے، یہاں پر ۱۳ھ میں قعقاع بن عمرو نے ایرانی فوجوں اور ربیعہ و تغلب کے عربوں کے ساتھ گھمسان کی جنگ کی اور ایرانی فوج کے دو سردار ”روزمہر“ اور ”روزبہ“ مارے گئے اور قعقاع نے اس جنگ میں رزم نامہ اس طرح کہا ہے :
” اسماء (الف) کو خبر دو کہ اس کا شوہر ایرانی سردار ”روزمہر“ کے بارے میں اس دن

الف) عربوں میں رسم تھی کہ جنگوں میں رزم نامہ پڑھتے ہوئے اپنی بہن یا بیوی کا نام لیتے تھے اور اپنے افتخارات بیان کرتے تھے۔
اپنی آرزو کو پہنچا، جب ہم ہندی تلواروں کو نیام سے نکال کر ان کی فوج پر حملہ آور ہو کر ان کے سر تن سے جدا کر رہے تھے“
یہ سب کچھ سیف نے کہا ہے اور طبری نے اس سے نقل کیا ہے اور دوسروں نے بعد میں طبری سے نقل کیا ہے۔

سیف کے علاوہ کسی نے یہ نہیں کہا ہے کہ عیاض، خالد کے ساتھ عراق کی ماموریت پر تھا بلکہ اس کے بر خلاف اس کا ابو عبید کے ساتھ شام میں ہونا ذکر کیا گیا ہے۔ دوسری طرف ”حصید“ نامی مقام اور وہاں پر جنگ کے بارے میں ہم نے سیف کے علاوہ کسی اور کے ہاں نام و نشان تک نہیں پایا۔
سند کی پڑتال

سیف نے مذکورہ حدیث، محمد مہلب اور زیاد سے روایت کی ہے۔ ان کے بارے میں پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ تینوں راوی سیف کے جعلی راویوں میں سے ہیں۔
اس کے علاوہ غصن بن قاسم نام کے ایک اور راوی سے بھی روایت کی ہے کہ تاریخ طبری میں سیف کے ذریعہ اس سے ۱۳، احادیث نقل ہوئی ہیں۔

اسی طرح ابن ابی مکنف نام کے ایک اور شخص کا نام بھی لیا ہے۔
موخر الذکر دونوں راویوں کے نام بھی ہم نے طبقات اور راویوں کی فہرست میں کہیں نہیں پائے۔
آخر میں سیف نے اس داستان کے بانچویں راوی کے طور پر بنی کنانہ کے ایک شخص کو پیش کیا ہے لیکن ہمیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ سیف نے اپنے خیال میں اس شخص کا نام کیا رکھا تھا تاکہ ہم اس کی بھی تلاش کرتے!۔

اس اصول کے تحت ہمیں حق پہنچتا ہے کہ مذکورہ بالا راویوں کو بھی سیف کے جعلی راویوں کی فہرست میں شامل کریں۔

اس حدیث کے نتائج

۱۔ تین فوجی معاہدوں اور ایک صلح نامہ کو سیاسی اسناد کے طور پر پیش کرنا۔

۲۔ ”حصید“ نام کی ایک جگہ کو تخلیق کر کے جغرافیہ کی کتابوں میں درج کرانا۔

۳. ایسے اشعار کی تخلیق کرنا جو ادبیات کی کتابوں درج ہو جائیں ۔

۴. خاندان تمیم کے سورما ، قعقاع بن عمرو کے افتخارات میں ایک اور فخر کا اضافہ کرنا ۔

یہ سب اپنی جگہ پر لیکن وہ کون سا سبب تھا جس نے سیف کو یہ کام انجام دینے پر مجبور کیا کہ ابو عبیدہ کے ہمراہ شام میں جنگ میں مصروف ” عیاض “ کو خالد کے ساتھ عراق پہنچادے؟! اگر زندگی بونے کے سبب یا کسی اور چیز نے اسے ایسا کرنے پر مشتعل نہیں کیا کہ وہ اسلام کی تاریخ میں تحریف کرے ، تو اور کیا سبب ہو سکتا ہے!؟



قعقاع ، مصیخ اور فراض میں

وبلغ قتلہم فی المعركة والطلب مائة الف

”جنگ فراض میں مقتولین کی تعداد ایک لاکھ تک پہنچ گئی“

(سیف)

مصیخ کی جنگ

طبری نے سیف سے روایت کی ہے کہ :

” ایرانی اور مختلف عرب قبیلوں نے ”حصید“ میں شکست کھانے کے بعد ”احنافس“ سے پسپائی اختیار کر کے ”حوران“ و ”قلت“ کے درمیان واقع ایک جگہ ”مصیخ“ میں اپنی منتشر فوج کو پھر سے منظم کیا جب اس فوج کے ”مصیخ“ میں دوبارہ منظم ہونے کی خبر خالد کو ملی ، تو اس نے قعقاع ، ابی لیلیٰ بن فدکی اور عبد بن فدکی اور عروہ بن بارقی کو ایک خط لکھا اور اس خط میں ذہن نشین کرایا کہ فلاں شب فلاں وقت پر اپنی فوج کو لے کر ”مصیخ“ کے فلاں مقام پر پہنچ جائیں وہ بھی وعدہ کے مطابق مقررہ وقت پر اس جگہ حاضر ہوئے انہوں نے تین جانب سے دشمن پر شب خون مارا اور ان کے کشتوں کے پشتے لگادیئے ۔ لوگوں نے اس قتل عام کے مناظر کی بھیڑ بکریوں کی لاشوں پر لاشیں گرنے سے تشبیہ دی ہے!!“

وہ مزید لکھتا ہے :

” دشمن کی سپاہ کے کیمپ میں عبد الغزی نمری اور ولید بن جریر بھی موجود تھے انہوں نے اسلام قبول کیا تھا اور ان کے اسلام قبول کرنے کی گواہی کے طور پر ابوبکر کا خط بھی ان کے پاس موجود تھا یہ دونوں بھی اس جنگ میں قتل کئے گئے ۔ ان کے مارے جانے کی خبر ابوبکر کو پہنچی اور خاص کر یہ

خبر کہ عبد الغزی نے اس شب تین جانب سے ہونے والے حملہ کو دیکھ کر فریاد بلند کی تھی کہ : اے محمد (ص) کے خدا تو پاک و منزہ ہے ! ” چوں کہ یہ دونوں بے گناہ مارے گئے تھے اس لئے ابوبکر نے ان کی اولاد کو ان کا خون بہا ادا کیا ۔ عمر نے ان کے مارے جانے اور اسی طرح مالک بن نویرہ کے قتل کے بارے میں خالد پر اعتراض کیا اور اس سے ناراض ہو گئے اور ابوبکر ، عمر کی تسلی کے لئے یہی کہتے تھے ” جو بھی فوج کے درمیان رہے گا اس کا یہی انجام ہوگا!“

یہ داستان کہاں تک پہنچی؟

حموی نے سیف کی روایت کو اعتبار کی نگاہ سے دیکھا ہے اور ” مصیخ“ کے بارے میں سیف کا حوالہ دیتے ہوئے اس کی تشریح کی ہے اور اسے ایک واقعی جگہ کے طور پر پیش کیا ہے اور لکھتا ہے :

” مصیخ ” حوران اور قلت“ کے درمیان ایک جگہ ہے جہاں پر خالد بن ولید اور خاندان تغلب کے درمیان جنگ ہوئی تھی ”

اسی کے بعد لکھتا ہے :

” قعقاع نے اس جنگ کے بارے میں یہ اشعار کہے ہیں :

” مصیخ کی جنگ میں خاندان تغلب کے کارناموں کے بارے میں ہم سے پوچھو ! کیا عالم اور جابل برابر ہوتے ہیں ؟ جب ہم نے ان پر شب خون مارا تو اس کے نتیجے میں ان کا صرف نام ہی باقی رہا ۔ ” ایاد“ اور ”نمور“ (الف) کے قبیلے بھی خاندان تغلب کے دوش بدوش تھے اور وہ بھی ان باتوں کو جوان کے وجود کو لرزہ بر اندام کئے دے رہی تھیں سن رہے تھے“

آپ ان مطالب کو صرف سیف کے افسانوں میں پاسکتے ہیں ۔ دیگر لوگوں نے ” مصیخ “ اور اس جنگ کے بارے میں کسی قسم کا اشارہ تک نہیں کیا ہے ۔ کیوں کہ وہ حقیقت لکھنے کی فکر میں تھے نہ کہ افسانہ سازی میں ۔

سند کی پڑتال:

” مصیخ بنی البرشاء“ کے بارے میں سیف کی حدیث ”حیرہ“ کے واقعات کے بعد اور ان ہی حوادث کا سلسلہ ہے ۔ اس لحاظ سے اس کی سند بھی وہی ہے جو ”حیرہ“ کے بارے میں بیان ہوئی ہے اور ہم نے ثابت کیا ہے کہ اس کے تمام راوی سیف کے خیالات کی تخلیق ہیں ۔

جانچ پڑتال کا نتیجہ

جیسا کہ ہم نے کہا کہ تاریخ دانوں نے اس قصہ کے بارے میں کچھ نہیں لکھا ہے تاکہ ہم ان کے اور سیف کے بیان کے درمیان موازنہ و بحث کریں ، بلکہ یہ تنہا سیف ہے جس نے یہ روایت جعل کی ہے ، اور انشاء اللہ ہم جلد ہی اس کے جھوٹ اور افسانہ نویسی کے سبب پر بحث و تحقیق کریں گے ۔

الف۔ سیف نے ایسا خیال کیا ہے کہ ایاد ، نمورا اور تغلب کے قبیلوں نے ایک دوسرے کے دوش بدوش جنگ میں شرکت کی ہے ۔

داستان مصیخ کے نتائج :

۱۔ ” مصیخ بنی البرشاء“ نام کی ایک جگہ کی تخلیق کرنا تاکہ اسے جغرافیہ کی کتابوں میں درج کیا جاسکے ۔

۲۔ عبد ابن فدکی اور اس کے بھائی ابو لیلیٰ نام کے دو صحابی جعل کرنے کے علاوہ ” نمری“ نام کے ایک اور صحابی کو جعل کرنا جسے ابوبکر نے عبداللہ نام دیا ہے تاکہ ان کی زندگی کے حالات سیف کے افسانوں کے مطابق درج ہوں ۔

۳. افسانوی سورما قعقاع کے اشعار بیان کرنا۔

۴. ایک خونیں اور رونگٹے کھڑے کرنے والی جنگ کی تخلیق کرنا تاکہ میدان میں بھیڑ بکریوں کی طرح انسانی کشتوں کے پشتے لگنے دکھائے جائیں جس سے ایک طرف اپنے اسلاف کے افسانے سننے کے شوقین اور دوسری طرف اسلام کے دشمنوں کے دل شاد کئے جائیں اور اس قسم کی چیزیں سیف کے افسانوں کے علاوہ کہیں اور نہیں پائی جاتیں !
فراض کی جنگ

طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

”واقعہ مصیخ کے بعد تغلب کے بھگوڑے ”دارالثنیٰ“ اور ”زمیل“ میں جمع ہوئے اور خالد بن ولید نے قعقاع کے ہمراہ ان پر وہی مصیبت توڑی جو مصیخ میں رو نما بوچکی تھی۔“
اس کے بعد لکھتا ہے:

”خالد، شام اور عراق کی سرحد پر واقع ”فراض“ کی طرف روانہ ہوا۔ سیف کہتا ہے: رومی مشتعل ہوئے اور انہوں نے ایرانی سرحد بانوں سے اسلحہ اور مدد حاصل کی اور مختلف عرب قبیلوں، جیسے تغلب، ایاد اور نمر سے بھی مدد طلب کی اس طرح ایک عظیم فوج جمع کر کے خالد بن ولید کے ساتھ ایک لمبی مدت تک خونیں جنگ لڑی۔ سرانجام اس جنگ میں رومیوں نے شکست کھائی اور سب کے سب میدان جنگ سے بھاگنے پر مجبور ہوئے۔ خالد نے حکم دیا کہ بھاگنے والوں کے سر تن سے جدا کئے جائیں۔ خالد کے سوار، فراریوں کو گروہ گروہ کی صورت میں ایک جگہ جمع کر کے ان کا سر تن سے جدا کرتے تھے۔ اس طرح مقتولین کی کل تعداد ایک لاکھ تک پہنچ گئی۔“
اس کے بعد طبری لکھتا ہے:

”خالد کی اس فوج کشی کے دوران متعدد جنگیں لڑی گئیں اور بہت سے رزمیہ قسیدے لکھے گئے اس کے بعد خالد ”حیرہ“ کی طرف واپس ہوا اور قعقاع کے بھائی عاصم بن عمرو کو حکم دیا تاکہ فوج کے ساتھ چلے اور باقی فوجیوں کی کمانڈ شجرہ بن اعز کے ہاتھ میں دی اور یہ افواہ پھیلانی کہ باقی فوجیوں کے ہمراہ پیچھے پیچھے خود بھی آ رہا ہے۔ اس طرح ماہ ذی قعدہ کے پانچ دن بچے تھے کہ وہ چھپکے سے فوج سے خارج ہوا اور حج انجام دینے کی غرض سے مکہ کی طرف روانہ ہوا۔ جب وہ حج سے واپس آیا تو اس وقت ابھی باقی فوجی حیرہ نہیں پہنچے تھے۔ خالد کے اس اچانک سفر کی خبر خلیفہ ابوبکر کو پہنچی خلیفہ کو یہ خبر سخت ناگوار گزری۔ انہوں نے غضبناک ہو کر تنبیہ کے طور پر خالد کو عراق کے بجائے اسے شام کی ماموریت دے دی“
حموی اس روایت پر اعتبار کرتے ہوئے ”فراض“ کے بارے میں لکھتا ہے:

”جو کچھ سیف کی کتاب ”فتوح“ میں آیا ہے، اس کے مطابق، خالد بن ولید نے ”فراض“ جو شام، عراق اور جزیرہ کی مشترک سرحد پر فرات کی مشرق میں واقع ہے اور رومیوں، عرب اور ایرانیوں نے وہاں پر اجتماع کیا تھا - میں قبیلہ بنی غالب پر اچانک حملہ کیا اور گھمسان کی جنگ کی۔ سیف کہتا ہے: اس جنگ میں ایک لاکھ انسان مارے گئے۔ اس کے بعد خالد ۱۲ ہ میں جب ماہ ذی الحجہ کے دس دن باقی بچے تھے سفر حج سے واپس بحیرہ پہنچا۔ قعقاع نے اس واقعہ کے بارے میں یہ شعر کہے ہیں:

”میں نے سرزمین ”فراض“ میں ایرانیوں اور رومیوں کے اجتماع کو دیکھا کہ ایام کے طولانی ہونے کی وجہ سے اس کی سلامتی خطرے میں پڑ گئی تھی۔ جب ہم وہاں پہنچے تو ان کی جمعیت کو تتر بتر کر کے رکھ دیا اور اس کے بعد قبیلہ بنی رزام پر شب خون مارا۔ ابھی اسلام کے سپاہی جا بجا نہیں ہوئے تھے کہ دشمن سر کٹی بھیڑوں کی طرح بکھرے پڑے تھے۔“

سند کی پڑتال

فراض کی روایت بیان کرنے والے بھی سیف کے دو راوی محمدومہلب ہیں اور پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے کہ ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور وہ سیف کے جعلی راوی ہیں۔ اس کے علاوہ سیف کا ایک اور راوی طغر بن دہی ہے کہ انشاء اللہ اس کی آئندہ وضاحت کریں گے۔ ان کے علاوہ اس نے بنی سعد سے ایک شخص کوراوی کے طور پر ذکر کیا ہے کہ ہمیں معلوم نہ ہو سکا کہ سیف کے خیال میں اس کا کیا نام تھا تاکہ ہم اس کی تحقیقات کرتے۔

بحث کا نتیجہ:

سیف کے جعلی صحابی ابی مفرز کے سلسلے میں بحث کے دوران "الثنیٰ" اور "زمیل" کی جنگ کے بارے میں بھی انشاء اللہ تفصیل سے بیان کریں گے۔ لیکن "فراض" کی جنگ میں خالد کے اچانک حملہ کر کے شب خون مارنے اور ایک لاکھ انسانوں کا قتل عام کرنے، قعقاع کی خو دستائی اور رجز خوانی وغیرہ اور خالد کے چوری چھپے حج پر جانے کے بارے میں صرف سیف نے روایت اور افسانہ سازی کی ہے۔ طبری پہلا مشہور مورخ ہے جس نے سیف کے افسانوں کو نقل کر کے لوگوں کی نگاہ میں اپنی معتبر تاریخ کی کتاب میں درج کیا ہے۔ اور ان افسانوں کو دوسرے تاریخ دانوں نے طبری سے نقل کیا ہے۔ اس میں صرف یہ فرق ہے کہ طبری نے اپنی عادت کے مطابق اپنی تاریخ میں اشعار اور رجز خوانیوں کو ثبت نہیں کیا ہے اگرچہ اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ ان جنگوں میں بہت سے رزمیہ اشعار کہے گئے ہیں۔

لیکن مشہور جغرافیا نویس، حموی نے قعقاع کی رجز خوانیوں میں سے ایک حصہ سیف کی کتاب "فروح" سے نقل کیا ہے اور ایک حصے کو "الفراض" کے ذکر کے ذیل میں اپنی کتاب میں ذکر کرتا ہے

لیکن یہ بات قابل غور ہے کہ طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ خالد بن ولید نے اس طرح ظاہر کیا کہ وہ اپنی فوج میں موجود ہے، لیکن چوری چھپے اس وقت حج کے لئے نکل جاتا ہے جب کے ماہ ذیقعدہ کے ابھی پانچ دن باقی تھے اور حموی کے قول کے مطابق ذی الحجہ کے ۱۰ دن باقی تھے جب وہ واپس آکر اپنی فوج سے ملحق ہوتا ہے۔ سوچنے کی بات ہے کہ سپہ سالار کی ۲۵ دن فوج کی غیر حاضری کو سپاہی کس طرح نہ سمجھ سکے؟! اس مدت میں فوج کے لئے نماز کی امامت کے فرائض کس نے انجام دئے (الف)؟! اس کی غیر حاضری سے فوج کے افسر تک کیسے آگاہ نہ ہوسکے؟! اور اس سے بھی بڑھ کر، خالد نے اس زمانے میں "حیرہ" سے مکہ تک کا سفر نوبی دنوں میں کس طرح طے کیا؟! یہ وہ مسائل ہیں جو ہمیں غور و فکر پر مجبور کرتے ہیں اور اس امر کا سبب بنتے ہیں کہ ان مسائل پر بیشتر بحث و تحقیق کریں۔ انشاء اللہ ہم بعد میں اس سلسلے میں مزید بحث و تحقیق کریں گے

(الف)۔ اس زمانے میں رسم یہ تھی کہ، بہر صورت اسلامی فوج کی نماز پنجگانہ کی امامت فوج کا سردار کرتا تھا۔

کہ سیف نے کیوں ان حالات میں خالد بن ولید کے لئے اس طرح کے حج کی داستان جعل کی ہے۔

جنگ فراض کی داستان کے نتائج:

۱۔ میدان کارزار میں مضری خاندان کے سپہ سالار خالد بن ولید اور تمیمی خاندان کے سورما

قعقاع کے کمالات و افتخارات دکھانا۔

۲. حج کی لمبی مسافت کو طے کرنے میں خالد بن ولید کی کرامت کا اظہار کرنا۔
۳. شجرہ نامی ایک شخص کو رسول (ص) کے صحابی کے طور پر جعل کرنا۔
۴. جنگ میں ایک لاکھ انسانوں کے قتل عام کی داستان گڑھ کر اسلام کے دشمنوں کو شاد کرنا۔
۵. اسلامی ادبیات میں اشعار کا اضافہ کر کے اپنے اسلاف کی کرامتیں سننے کے شوقین لوگوں کو افسانوی اشعار سے خوش کرنا۔



قعقاع ، خالد کے ساتھ شام جاتے ہوئے

و ف- یہم صح- ابة ورواة م- خت- لفون

اس داستان کی سند میں بہت سے افسانوی اصحاب اور راوی نظر آتے ہیں!

(مؤلف)

خالد کی شام کی جانب روانگی کی داستان

مورخین نے لکھا ہے کہ عمرو عاص نے شام میں دشمن کی فوج کی کثرت دیکھ کر ابوبکر کو ایک خط لکھا اور انہیں حالات سے آگاہ کرنے کے علاوہ ان سے مدد طلب کی۔ ابوبکر نے مجلس میں حاضر مسلمانوں سے صلاح و مشورہ کیا۔ ان میں سے عمر بن خطاب نے یوں کہا: ”اے رسول خدا (ص) کے جانشین! خالد کو حکم دیجئے کہ اپنے سپاہیوں کے ساتھ شام کی جانب روانہ ہو جائے اور عمر وعاص کی مدد کرے۔“ ابوبکر نے ایسا ہی کیا اور خالد کے نام ایک خط لکھا۔ جب ابوبکر کا خط خالد کو پہنچا تو اس نے کہا: ”یہ عمر کاکام ہے، چونکہ وہ میرے ساتھ حسد کرتے ہیں اس لئے نہیں چاہتے کہ پورا عراق میرے ہاتھ فتح ہو بلکہ چاہتے ہیں کہ میں عمر وعاص اور اس کے ساتھیوں کی مدد کروں اور ان میں شامل ہو جاؤں۔ اگر انہوں نے کوئی کامیابی حاصل کی تو میں بھی اس میں شریک رہوں، یا ان میں سے کسی کی کمانڈ میں کام کروں تاکہ اگر کوئی کامیابی حاصل ہو تو میرے بجائے اس کو فضیلت ملے“ (۱)

ایک دوسری روایت میں ہے:

”یہ اعسیر (الف) بن ام شملہ کاکام ہے، اسے یہ پسند نہیں ہے کہ پورا عراق میرے ہاتھوں فتح ہو

تا آخر“

سیف یہ نہیں چاہتا تھا کہ خلیفہ عمر اور خالد جیسے سورما کہ دونوں قبیلہ مضر کے بزرگ ہیں کے درمیان بدگمانی دشمنی کی خبر لوگوں میں پھیلے۔ اور یہ بھی نہیں چاہتا تھا کہ خالد کو عراق کی فتح سے محروم رکھے۔ اس لئے اس مسئلہ کے بنیادی علاج کی فکر میں پڑا ہے اور خالد بن ولید کے ہاتھوں عراق کے مختلف شہروں کی فتحیابی کے سلسلے میں مذکورہ داستانیں جعل کی ہیں۔ ہم نے ان داستانوں کا کچھ حصہ قارئین کی خدمت میں پیش کیا۔ اسی طرح خالد کی عراق سے شام کی طرف روانگی کے سلسلہ میں سیف نے یہ داستان جعل کی کہ: خالد کے شب خون کے نتیجہ میں مصیخ بنی البرشاء میں دو مسلمانوں کا قتل ہوا، عمر کا ان کے قتل کی وجہ سے خالد پر غضبناک ہونا، خالد کے مخفی طور پر حج پر جانے کے سلسلے میں خلیفہ ابوبکر کا اس پر ناراض ہونا، خالد کو شام بھیجے جانے کے وجوہات تھے اور وہ عراق کو فتح کرنے سے محروم رہے۔

جیسا کہ ایک اور روایت میں ہے کہ :

”عمر، خالد بن ولید کے بارے میں ابوبکر کے پاس مسلسل شکایت کرتے تھے۔ لیکن ابوبکر ان کی باتوں پر اعتناء نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے: ”میں اس تلوار کو دوبارہ نیام میں نہیں ڈالوں گا جسے خدا نے نیام سے باہر کھینچا ہے!“۔ (۲)

(الف) اعسر، اعسر کا اسم تصغیر ہے، عربی زبان میں اس شخص کو کہتے ہیں جو ہائیں ہاتھ سے کام کرتا ہو۔

اس کے بعد خالد کے نام ابو بکر کے خط کا ایک اور روایت میں ذکر کرتا ہے کہ یہ سب جعلی ہے اور اس میں ذرہ برابر حقیقت نہیں ہے اس پوری مقدمہ سازی کے بعد ایک روایت میں کہتا ہے: (۳)

”خالد عمر کے بارے میں بدگمان تھا اور کہتا تھا: یہ ان ہی کا کام ہے۔ وہ حسد کی وجہ سے نہیں چاہتے کہ عراق میرے ہاتھوں فتح ہو اور یہ افتخار مجھے ملے اس کے باوجود خدا نے عراق کی سرحدوں کو میرے ہاتھوں توڑ دیا اور وہاں کے لوگوں کے دلوں میں میرا خوف ڈال دیا اور مسلمانوں کو میری وجہ سے حوصلہ اور جرأت بخشی“

بالآخر چھٹی روایت میں کہتا ہے:

”لیکن (خالد) یہ نہیں جانتا تھا کہ عمر کا کوئی قصور نہیں تھا، یہاں تک کہ قعقاع نے اس سے کہا: عمر کے بارے میں بد ظن نہ ہو خدا کی قسم ابوبکر نے جھوٹ نہیں بولا ہے۔ اور ظاہر داری نہیں کی ہے“ خالد نے قعقاع سے کہا: ”تم نے سچ کہا! لعنت ہو غصہ و بدگمانی پر۔ خدا کی قسم اے قعقاع! تم نے مجھے خوش بینی پر آمادہ کیا اور عمر کے بارے میں مجھے خوش بین بنا دیا“ قعقاع نے خالد کے جواب میں کہا: ”خدا کا شکر ہے جس نے تمہیں سکون بخشا اور تم میں خیر و نیکی کو باقی رکھا اور شر و بدگمانی کو تم سے دور کیا!!“

اس روایت سے سیف کی زبانی خالد کی جنگوں میں فتحیابیوں، غنائم وغیرہ کے بارے میں جھوٹ اور افسانوں کے اسرار فاش ہوتے ہیں۔ سیف نے ان سب داستانوں اور افسانوں کو اس لئے گڑھا ہے تاکہ سرانجام خالد کی زبانی یہ کہلوائے کہ:

”خدا نے میرے ذریعہ عراق کی سرحدوں کو درہم برہم کر کے رکھ دیا، وہاں کے لوگوں کے دلوں میں میرا خوف ڈال دیا اور مسلمانوں کو ان سے جنگ کرنے کی جرأت و ہمت بخشی“

سیف کے بقول خالد بن ولید کے بعد یہ سب فضل وافتخار خاندان تمیم کے بے مثال سورما "قعقاع" اور اس کے تمیمی بھائیوں تک پہنچتے ہیں اور سر انجام قعقاع کی وجہ سے عمر (رض) کی نسبت خالد کی بد گمانیاں دور ہو جاتی ہیں۔

اسی طرح ہم نے خون کے دریا کی داستان میں دیکھا کہ کس طرح یہ فضل و شرف ان دونوں قابل شکست سورماؤں کے درمیان تقسیم ہوتے ہیں۔

سیف نے خالد بن ولید کے لئے عراق کی طرح شام میں بھی قابل توجہ افتخارات کے افسانے گڑھے ہیں، انشاء اللہ ان کا ہم آگے ذکر کریں گے۔

سند کی پڑتال :

خالد کی عراق سے شام کی جانب روانگی کے بارے میں سیف کی حدیث کے راوی وہی ہیں جنہیں داستان "الفراض" میں نقل کیا گیا ہے۔ جن کے بارے میں پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے کہ وہ سب راوی جعلی اور سیف کے خیالات کی تخلیق تھے۔

اس جانچ کا خلاصہ :-

طبری نے اپنی تاریخ میں ۱۲ ہجری کے حوادث کا ذکر کرتے ہوئے خالد کے ہمراہ قعقاع کی جنگوں کے بارے میں سیف کی روایتوں کا ذکر کیا ہے اور حموی نے اپنی جغرافیہ کی کتاب میں سیف کے ذکر کردہ مقامات کا نام لیا ہے، اس کے بعد طبری سے ابن اثیر، ابن کثیر، ابن خلدون اور دیگر مورخین نے ان تمام مطالب کو نقل کر کے اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کیا ہے، جن کا ہم نے ذکر کیا جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ صحابہ کی تاریخ کے بارے میں مذکورہ مورخین نے صرف طبری سے نقل کیا ہے اور طبری کی معتبر تاریخی سند سیف ابن عمر تمیمی کی کتابیں "فتوح" اور "جمل" ہیں ہم نے اس مطلب کو "سبائیوں کے افسانے کا سرچشمہ" کے عنوان سے اپنی کتاب "عبد اللہ ابن سباء" میں واضح طور سے بیان کیا ہے۔

سیف کے علاوہ دوسروں کی روایتیں :

بلاذری نے اپنی معتبر کتاب "فتوح البلدان" میں عراق میں خالد کی فتوحات کو تفصیل سے بیان کیا ہے، لیکن اس نے وہاں پر قعقاع اور لاکھوں انسانوں کے قتل عام کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے، اور اس کے علاوہ متعدد جنگوں جیسے الثنی، الولجہ اور حصید وغیرہ اور کئی شہروں کو فتح کئے جانے کا بھی ذکر نہیں کیا ہے۔

طبری نے بھی سیف کے علاوہ ابن اسحاق کے ذریعہ خالد کی جنگوں کا ذکر کیا ہے اور اس میں تقریباً بلاذری کی طرح قعقاع اور دیگر مطالب کے بارے میں کوئی اشارہ نہیں ملتا۔

دینوری نے بھی اپنی کتاب "اخبار الطوال" میں عراق میں خالد کی جنگوں کے بارے میں کچھ مطالب درج کئے ہیں اس میں بھی قعقاع اور دیگر افسانوں کا کہیں ذکر نہیں ہے بلکہ جو کچھ اس سلسلے میں کہا گیا ہے وہ صرف سیف ابن عمر تمیمی کے یہاں پایا جاتا ہے اور وہ ان تمام افسانوں اور جھوٹ کا سرچشمہ ہے۔ (۴)

خالد شام جاتے ہوئے

سیف خالد ابن ولید کے سفر شام کے بارے میں لکھتا ہے :

"خالد نے عراق کے علاقہ "سماوہ" کے ایک گاؤں کی طرف حرکت کی اور وہاں سے قصوان میں واقع "مسیخ بہراء" پر حملہ کیا اور مسیخ ایک بستی ہے "نمر" کے باشندے مئے نوشی میں مصروف تھے اور ان کا ساقی یہ شعر پڑھ رہا تھا: "اے ساقی مجھے صبح کی شراب پلا دے اس سے قبل کہ ابوبکر کی

سپاہ پہنچ جائے " کہ تلوار کی ایک ضرب سے اس طرح اس کا سرتن سے جدا کیا گیا کہ شراب کا جام جو اس کے ہاتھ میں تھا خون سے بھر گیا"

طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے ایک اور روایت پیش کی ہے :

" خالد نے ولید بہراء کے اسیروں کو اپنے ساتھ ایک جگہ لے گیا وہاں پر اسے اطلاع ملی کہ غسانیان نے "مرج رابط" میں فوج کشی کی ہے لہذا وہ ان کی طرف بڑھ گیا اور "مرج الصفر" کے مقام پر ان سے رو برو ہوا ان کا سردار "حارث ابن الایہم" تھا خالد نے ان سے سخت جنگ کی اور اس کو اور اس کے خاندان کو نابود کر کے رکھ دیا اس کے بعد چند دن وہاں پر قیام کیا اور جنگی غنائم کا پانچواں حصہ وہیں سے ابوبکر کی خدمت میں مدینہ بھیجا اس کے بعد قنات بصری کی طرف بڑھا یہ شام کے ابتدائی شہروں میں سے ایک شہر تھا جو خالد کے ہاتھوں فتح ہوا اور خالد نے اس شہر میں پڑاؤ ڈال دیا پھر خالد قنات بصری سے نو ہزار سپاہیوں کے ساتھ رومیوں سے لڑنے کے لئے "واقوصہ" کی طرف بڑھا اور وہاں پر رومیوں سے جنگ کی "طبری کی روایت کا خاتمہ ۔

یہ داستان کہاں تک پہنچی :

ابن اثیر نے یہی مطالب طبری سے نقل کئے ہیں اور اپنی تاریخ میں انہیں درج کیا ہے :

ابن عساکر نے قعقاع کے حالات کے بارے میں سیف کی روایت کو نقل کیا ہے اور اس کے آخر

میں لکھتا ہے :

"قعقاع بن عمرو نے خالد کے "واقوصہ" کی جانب بڑھنے کے بارے میں یہ اشعار کہے ہیں " :

قعقاع کے رزمیہ اشعار

" ہم نے خشک اور تپتے صحراؤں کو اپنے گھوڑوں کے ذریعہ طے کیا اور "سومی" کے بعد "فرافر" کی طرف آگے بڑھے۔ وہیں پر "بہراء" کی جنگ کا آغاز کیا اور یہ وہی جگہ تھی جہاں پر ہمارے سفید اور زرد اونٹ ہمیں حملہ کے لئے ان غیر عرب اجنبیوں کی طرف لے گئے جو بھاگ رہے تھے۔ میں نے شہر بصری سے کہا : اپنی آنکھیں کھول دے اس نے خود کو اندھا بنا لیا کیوں کہ "مرج الصفر" کے مقام پر "ایہم" اور "حارث غسانی" کی سرکردگی میں بعض گروہ خونخوار درندوں کی طرح جمع ہو گئے تھے۔ ہم نے "مرج الصفر" میں جنگ کی اور خاندان غسان کی ناک کاٹ کے رکھ دی اور انہیں شکست فاش سے دو چار کیا ! اس دن ان لوگوں کے علاوہ جو ہماری تلواروں سے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر زمین پر بکھرے پڑے تھے بقیہ تمام غسانی بھاگ گئے۔ وہاں سے ہم پھر بصری کی طرف لوٹے اور اسے اپنے قبضہ میں لے لیا اور اس نے بھی جو کچھ ہم سے پوشیدہ تھا ہمارے سامنے کھول کر رکھ دیا۔ ہم نے بصری کے دروازے کھول دیئے اس کے بعد وہاں سے اونٹوں پر سوار ہو کر "یرموک" کے قبائل کی طرف بڑھے "

اس رجز کو ابن عساکر نے سیف کی روایت کے آخر میں درج کیا ہے جب کہ طبری نے اپنی عادت کے مطابق -- کہ وہ اکثر اشعار و رجز کو حذف کردیتا ہے -- اس رجز کا ذکر نہیں کیا ہے اور سیف کی روایت سے اسے حذف کر دیا ہے ۔

حموی بھی مصیخ کی معرفی میں سیف کی حدیث کو سند قرار دے کر لکھتا ہے :

" 'مصیخ بہراء' شام کی سرحد پر ایک اور بستی ہے۔ خالد بن ولید نے شام جاتے ہوئے "سومی" کے بعد وہاں پر پڑاؤ ڈالا۔ چونکہ خالد نے مصیخ کے لوگوں کو مستی کی حالت میں پایا اور یہی مستی ان کے لئے موت کا سبب بنی۔ جب خالد نے اپنے سپاہیوں کو ان پر حملہ کرنے کا حکم دیا، ان کے بزرگ و سردار نے یہ حالت دیکھ کر چیختے ہوئے کہا : "اے ساقی! صبح کی شراب پلا! اس سے قبل کہ ابوبکر کی فوج پہنچ جائے، شائد ہماری موت نزدیک ہو اور ہم کچھ نہ جانتے ہوں "

کہ تلوار کی ایک ضرب سے اس کاسر تن سے جدا کیا گیا اور خون و شراب باہم مل گئے۔ ان کا کام تمام کرنے کے بعد ان کے اموال پر غنیمت کے طور پر قبضہ کیا گیا۔ غنائم کے پانچویں حصہ کو ابوبکر کے لئے مدینہ بھیج دیا گیا۔

اس کے بعد خالد یرموک کی جانب بڑھا۔ قعقاع بن عمرو نے مصیخ بہراء کے بارے میں یہ اشعار کہے ہیں :

یہاں پر حموی نے مذکورہ بالا اشعار کے شروع کے تین شعر ذکر کئے ہیں۔
حموی نے یرموک کے موضوع کے بارے میں بھی سیف کی اسی روایت سے استناد کرتے ہوئے لکھا ہے:
”قعقاع بن عمرو نے خالد کے عراق سے شام کی جانب روانگی کے بارے میں اس طرح کہا ہے: “
اور یہاں پر وہ مذکورہ اشعار کا دوسرا حصہ ذکر کرتا ہے۔

عبد المؤمن نے یرموک اور مصیخ کی تشریح کرتے ہوئے اپنی کتاب ”مرائد الاطلاع“ میں حموی کی روایت سے استناد کیا ہے۔

سیف کی روایت کا دوسروں کی روایت سے موازنہ:
جو کچھ خالد کی فتوحات کے بارے میں ذکر کیا گیا وہ سیف ابن عمر کی تحریر ہے۔ لیکن دوسروں کی تحریروں میں ایک تو ”مصیخ بہراء“ کا کہیں ذکر نہیں آیا ہے۔ دوسرے فتح بصری کے بارے میں تمام مورخین اس بات پر متفق القول ہیں کہ خالد کے وہاں پہنچنے سے پہلے ابو عبیدہ جراح، یزید بن ابوسفیان، اور شرحبیل بن حسنہ کی سربراہی میں اسلامی فوج وہاں پر پہنچ چکی تھی۔ خالد اور اس کی فوج وہاں پہنچنے کے بعد ان سے ملحق ہوئی۔ اس لحاظ سے بصری صرف خالد اور اس کی سپاہ کے ہاتھوں فتح نہیں ہوا ہے۔ (۵)

سند کی پڑتال:

سیف، خالد کے عراق سے شام کی جانب جانے کے بارے میں محمد ومہلب سے روایت کرتا ہے کہ یہ دونوں راوی اس کے جعلی اصحاب ہیں۔ اسی طرح عبیداللہ بن محفز بن ثعلبہ سے بھی روایت کی ہے کہ اس نے قبیلہ بکر بن وائل کے کسی ایک فرد سے روایت کی ہے۔ لیکن عبیدہ خود ان افراد میں سے ہے جو مجہول ہیں اور وہ سیف کے ذہن کی مخلوق ہے۔ طبری نے سیف کی چھ روایتیں اس سے نقل کی ہیں۔ لیکن بکر بن وائل کے قبیلہ کا وہ فرد معلوم نہیں کون ہے کہ ہم راویوں کی فہرست میں اس کو تلاش کرتے !!

تحقیق کا نتیجہ :

ابن عساکر قعقاع کے حالات کے بارے میں شروع سے آخر تک صرف سیف کی ایک حدیث کو نقل کرتا ہے اور خاص کر تاکید کرتا ہے کہ یہ سیف کی روایت ہے۔

طبری نے خالد کے شام کی طرف سفر کے بارے میں سیف کی حدیث کو نقل کیا ہے لیکن اپنی عادت کے مطابق اس کے رجز کو حذف کر دیا ہے۔

حموی نے اس روایت کے ایک حصہ کو مصیخ کے ذکر میں اور دوسرے حصہ کو یرموک کی تشریح میں کسی راوی کا نام لئے بغیر ذکر کیا ہے اور یہی امر سبب بن جاتا ہے کہ ایک محقق اس پر شک و شبہ کرے کہ ممکن ہے قعقاع کا نام سیف کی روایتوں کے علاوہ بھی کہیں آیا ہو۔ اسی طرح یہ شبہ مصیخ کے بارے میں بھی دکھائی دیتا ہے جب کہ وہ (محقق) نہیں جانتا کہ مصیخ سیف کے خیالات کی تخلیق ہے اور حقیقت میں اس کا وجود ہی نہیں ہے۔

سیف کی حدیث کے نتائج :

- ۱۔ خالد بن ولید کے لئے شجاعتیں اور افتخارات درج کرانا۔
- ۲۔ مصیخ نام کی ایک جگہ کی تخلیق کرنا تاکہ یہ نام جغرافیہ کی کتابوں میں درج ہو جائے۔
- ۳۔ قعقاع کے اشعار سے ادبیات عرب کو مزین کرنا۔
- ۴۔ شام میں پہلی فتح کو خالد بن ولید اور اس کے عراقی سپاہیوں کے نام درج کرانا کیوں کہ عراق سیف ابن عمر کا وطن ہے۔



قعقاع، شام کی جنگوں میں

ک--م--ن اب ل-ی ق-د و رث-ت ف-ع-ال-ہ

کتنے ایسے میرے اسلاف و اجداد ہیں جن سے میں نے نیکی اور شجاعت وراثت میں پائی ہے
(سیف کا افسانوی سورما، قعقاع)

جنگ یرموک کی داستان

طبری ۱۳ھ کے حوادث کے ضمن میں سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”یرموک کی جنگ میں خالد بن ولید نے گھوڑسواروں کی فوج کے ایک دستہ کی کمان قعقاع بن عمر و کو سونپی اور اسے دشمنوں سے لڑنے کا حکم دیا قعقاع نے خود کو جنگ کے لئے آمادہ کیا اور حسب ذیل رجز پڑھے :

” کاش! جنگجو اور شجاع سپاہیوں کو تہس نہس کرنے سے پہلے تجھے سواروں کے درمیان دیکھتا ،
تجھے میدان جنگ میں دیکھ کر تیرا مقابلہ کرتا“

اس کے بعد طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے جنگ کی تفصیلات درج کرتے ہوئے رومیوں کی جنگی تیاریوں کی عجیب طرز سے توصیف کی ہے:

”رومیوں نے اپنے سپاہیوں کی اس طرح تقسیم بندی کی تھی : اسٹی (۸۰) ہزار فوجی ایک دوسرے سے سٹی ہوئی قطاروں کی صورت میں خود کو ایک دوسرے سے باندھے ہوئے تھے! چالیس ہزار فدائی جنگجوؤں نے خود کو زنجیروں سے ایک دوسرے سے وابستہ کر رکھا تھا! چالیس ہزار سپاہیوں نے بھی

خود کو دستاروں کے ذریعہ ایک دوسرے سے باندھ رکھا تھا! اس کے علاوہ اسی (۸۰) ہزار سوار اور اسی ہزار پیدل فوج تھی، غرض دشمن نے ایک عظیم اور حیرت انگیز فوج کو منظم اور آمادہ رکھا تھا ” خالد نے اپنے سپاہیوں کے ہمراہ دشمن کی پیدل فوج پر حملہ کیا اور انہیں ایسے تہس نہس کر کے رکھ دیا کہ دشمن کی فوج ایک دیوار کے مانند دھڑام سے گر گئی۔ رومی فوج اپنی خندق کی طرف دوڑ پڑی اور برگ خزاں کے مانند گروہ گروہ واقوصہ کی خندق میں ڈھیر ہو کر نابود ہوتی گئی اس طرح واقوصہ میں ایک دوسرے سے بندھے ہوئے سپاہیوں کی ایک عظیم قتل گاہ وجود میں آگئی۔ کافی تھا کہ ان میں سے ایک سپاہی کو قتل کیا جاتا اور وہ اپنے ساتھ دس سپاہیوں کو لیکر خندق میں جا گرتا تھا، اس طرح دشمن کے ایک لاکھ بیس ہزار سپاہی مارے گئے!!“

ابن عساکر اس روایت کے آخر میں، جسے اس نے واقوصہ کے بارے میں سیف بن عمر سے نقل کیا ہے، نیز قعقاع کی زندگی کے حالات بیان کرتے ہوئے دو نوب کے آخر میں درج ذیل اشعار نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ: قعقاع بن عمرو تمیمی نے یرموک کی جنگ میں یہ شعر کہے تھے۔

”کیا تم لوگوں نے نہیں دیکھا کہ ہم یرموک کی جنگ میں اسی طرح فتحیاب ہوئے جس طرح عراق کی جنگوں میں کامیاب ہوئے تھے؟ ہم نے شہر یرموک سے پہلے شہر بصری کو فتح کیا جسے ناقابل تسخیر تصور کیا جاتا تھا۔ اسی طرح ایسے نئے نئے شہروں کو بھی فتح کیا جنہیں آج تک کسی نے فتح نہیں کیا تھا۔ ہم نے شہر مرج الصفر کو اپنے سواروں اور پیدل فوج کے ذریعہ فتح کیا۔ جو بھی ہمارے سامنے آجاتا تھا اسے ہم ننگی تلوار سے قتل کر ڈالتے تھے اور جنگی غنائم لے کر لوٹتے تھے۔ واقوصہ کی جنگ میں ہم نے رومیوں کی ایک بڑی تعداد کو ہلاک کیا میدان جنگ میں ہمارے لئے ان کی قدر کبوتر کے فضلہ سے بھی حقیر تھی۔ واقوصہ کی جنگ میں ہم نے ان کی فوج کا قتل عام کیا اور ان کے کشتوں کے پشتے لگا دئے یہ ان کا المناک اور درد ناک انجام تھا“

ابن کثیر نے سیف کی اس روایت کو قعقاع کے اشعار کے ساتھ اپنی تاریخ کی کتاب میں ایک جگہ ذکر کیا ہے۔

ابن اثیر نے صرف اصل روایت کو نقل کیا ہے لیکن مذکورہ اشعار درج نہیں کئے ہیں۔

حموی نے لغت ”واقوصہ“ میں روایت کے ایک حصہ کو درج کیا ہے اور یوں لکھتا ہے:

”واقوصہ شام میں سر زمین حوران میں ایک صحرا ہے۔ وہاں پر ابوبکر کے زمانہ میں اسلامی فوج نے پڑاؤ ڈال کر رومیوں سے جنگ کی ہے اور قعقاع بن عمرو نے اس جنگ میں یہ شعر کہے ہیں:

یہاں پر مذکورہ بالا اشعار میں سے پہلا شعر اور پھر پانچویں سے ساتویں شعر تک درج کیا ہے۔

سیف کی روایت کی حیثیت:

سیف نے یرموک کی فتح کو ۱۲ھ میں بصری کی فتح کے بعد نقل کیا ہے۔

لیکن ابن اسحاق اور دیگر مورخین نے ”اجنادین“ کی فتح کو ”بصری“ کی فتح کے بعد ذکر کیا ہے اور یرموک کی فتح کو ۱۵ھ میں بیان کیا ہے اور اسے اس علاقہ کے شہروں کی آخری فتح جانتے ہیں دوسری جانب ”واقوصہ“ کا کہیں نام و نشان نہیں پایا جاتا۔ اس سلسلے میں صرف بلاذری لکھتا ہے کہ:

”رومیوں نے جنگ ”اجنادین“ کے بعد ”واقوصہ“ میں ایک بڑی فوج جمع کی اور مسلمانوں نے وہاں پر رومیوں سے جنگ کی اور انہیں پسپا ہونے پر مجبور کیا“

لگتا ہے سیف نے لفظ ”واقوصہ“ کو اس لئے ”واقوصہ“ میں تبدیل کیا ہے تاکہ اپنے مقصد کو پانے کے لئے مادئہ و قص -- یعنی گردن توڑنا -- سے استفادہ کرے اور اپنے فرضی میدان جنگ میں خالد بن ولید کی پیدل فوج کے شدید حملہ کے ذریعہ دشمن کی گردن توڑنے کو ثابت کرے۔

سند کی پڑتال :

سیف نے اس حدیث کے راوی کے طور پر محمد بن عبداللہ کا نام لیا ہے ، جس کے بارے میں پہلے ہی معلوم ہو چکا کہ وہ سیف کا جعلی راوی ہے ۔ اس کے علاوہ ابو عثمان یزید بن اسید عسانی کو راوی کے طور پر پیش کیا ہے ۔ لیکن اس کے بارے میں ہم نے نہ تاریخ طبری میں اور نہ تاریخ ابن عساکر میں کوئی روایت پائی ، اس کے علاوہ چونکہ ہم نے اس کا نام راویوں کی فہرست اور طبقات روایت میں بھی کہیں نہیں پایا ، اس لئے اسے بھی سیف کا جعلی راوی جانتے ہیں۔ اور معلوم ہوا کہ یہ شخص بھی اس کے دیگر راویوں اور ناقابل شکست جعلی سورماؤں کی طرح حقیقت میں کوئی وجود نہیں رکھتا ۔

حدیث کی پڑتال کا نتیجہ

سیف کے کہنے کے مطابق ، یرموک میں جنگ کے لئے آمادہ ہو کر حملہ کرنے والے اور رجزو رزم نامے پڑھنے والے بزرگ اصحاب ، ناقابل شکست پہلوان اور اسلام کے سچے سپاہی ، خاندان تمیم کے دوسورماؤں ، یعنی قعقاع بن عمرو اور ابو مفرز کے علاوہ اور کون ہوسکتے ہیں؟

”واقوصہ“ کی جنگ میں ایک لاکھ بیس ہزار انسان قتل عام کئے جاتے ہیں ، سیف نے کمانڈر انچیف ، خالد بن ولید اور اس کی پیدل فوج کے برق رفتار حملے کے نتیجے میں صرف واقوصہ کی جنگ میں ایک لاکھ بیس ہزار جوانوں کو خاک و خون میں لوٹتے دکھایا ہے۔ اس طرح اتنے انسانوں کا خون بہا کر چند لمحوں کے لئے اپنی نہ بجھنے والی پیاس کو تسکین دی ہے ، جب کہ دیگر مورخین نے اس قسم کی کوئی بات بیان نہیں کی ہے۔ انہی میں سے بلاذری بھی ہے جس نے اپنی کتاب ”فتوح البلدان“ میں یرموک میں قتل ہوئے کل افراد کی تعداد ستر ہزار بتائی ہے۔ اس کے علاوہ جاننا چاہئے کہ سیف وہ تنہا شخص ہے جس نے یرموک کی جنگ کو ۱۳ ہ میں ذکر کیا ہے۔

سیف کے افسانوی سورما قعقاع کی جنگوں اور فتوحات کے یہ وہ چند نمونے تھے جنہیں اس نے ابو بکر کے دور میں روایت کیا ہے۔ عمر کے دور میں شام میں قعقاع کی جنگ و فتوحات کے نمونوں کا جائزہ ہم آنے والی فصل میں پیش کریں گے۔

تاریخ
ترجمہ

قعقاع ، عمر (رض) کے زمانے میں

قتل فیہ من الروم ثمانون الفاً
”جنگ فحل میں اسی ہزار رومی قتل کئے گئے“

فتح دمشق کی داستان:

شہر دمشق کی فتح کے بارے میں سیف لکھتا ہے:

”شہر دمشق کے محافظین کے سردار کے ہاں بیٹا پیدا ہوا تھا۔ محافظین نے ایک ولیمہ کا اہتمام کیا تھا۔ اور کھانے پینے میں مشغول ہوئے اور اپنی ذمہ داریوں کو فراموش کر کے شہر کی اہم چوکیوں کی حفاظت سے غافل ہو گئے۔ اس امر سے خالد بن ولید کے علاوہ کوئی مسلمان آگاہ نہیں ہوا، چونکہ وہ ہوشیار تھا اور اس سے اس شہر کے باشندوں اور محافظوں سے متعلق کوئی چیز پوشیدہ نہ تھی!

رات بوتے ہی خالد، قلعہ کے ساکنوں کی مستی اور غفلت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے قعقاع بن عمرو اور مذکور بن عدی کے ہمراہ پہلے سے بنائی گئی رسیوں کی سیڑھیاں لے کر قلعہ کے نزدیک پہنچا۔ انہوں نے رسی کی سیڑھیاں دشمن کے قلعہ کی دیوار کے کنگروں پر پھینکیں دو رسیاں کنگروں میں اٹک گئیں۔ قعقاع اور مذکور سیڑھیوں سے اوپر چڑھ گئے پھر انہوں نے باقی سیڑھیوں کی رسیاں کنگروں سے محکم باندھ لیں اور دیگر لوگ بھی قلعہ کی دیوار سے اوپر چڑھ گئے۔ اس کے بعد بے خبر ومست محافظین پر حملہ کر کے مار دھاڑ شروع کی۔ اور آسانی کے ساتھ ان پر غلبہ پالیا۔ اس کے بعد اسلام کے سپاہیوں کے لئے قلعہ کا دروازہ کھول دیا

ابن عساکر نے اس پوری داستان کو سیف سے نقل کرنے کے بعد اضافہ کیا ہے:

”اور قعقاع بن عمرو نے فتح دمشق کی مناسبت سے یہ شعر کہے ہیں:

سلیمان کے دوشہروں (دمشق و تدمر) کے نزدیک ہم نے کئی مہینوں تک استقامت کی اور اپنی تلواروں پر ناز کرنے والے رومیوں سے جنگ کرتے رہے۔ جب ہم نے دمشق کے عراقی دروازے کو اپنے قبضے میں لے کر کھول دیا تو ان کے تمام سپاہیوں نے ہتھیار ڈال دیے۔ جب پورے شہر پر ہمارا قبضہ ہو گیا تو میں نے حکم دیا کہ ان کے سر تن سے جدا کر دئے جائیں اور ان کے گلے پھاڑ دئے جائیں۔ جب انہوں نے شہر دمشق اور تدمر میں ہمارے پنجے مستحکم ہوتے دیکھے تو خوف و وحشت سے انگشت بدندان رہ گئے۔“

لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے بھی اشارہ کیا ہے کہ طبری نے اپنی تاریخ میں روایت کے آخر میں اشعار حذف کئے ہیں۔ اسی لئے مذکورہ اشعار کو بھی اپنی روایت میں درج نہیں کیا ہے۔

یہ داستان کہاں تک پہنچی

فتح دمشق کی داستان کو طبری اور ابن عساکر دونوں نے سیف سے نقل کیا ہے اور دوسروں جیسے، ابن اثیر اور ابن کثیر نے اسی طرح طبری سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔ خاص کر ابن کثیر اس روایت کو اس طرح شروع کرتا ہے:

”سیف کہتا ہے

اس کے بعد داستان کو آخر تک لکھتا ہے۔

سیف کی روایت کا دوسروں کی روایت سے موازنہ :

بلاذری نے فتح دمشق کی تشریح کرتے ہوئے اپنی کتاب ”فتوح البلدان“ میں لکھا ہے:

”خالد بن ولید نے ”دیرخالد“ کے باشندوں سے یہ شرط رکھی کہ اگر اسے ایک سیڑھی دیدیں، جس کے ذریعہ وہ دمشق کے قلعہ کی دیوار پر چڑھ سکے تو ان کے خراج میں تخفیف کر دے گا۔ کہ آخر کار ابو عبید نے خالد کے مطالبہ کو پورا کیا۔“

سند کی پڑتال

فتح دمشق کی داستان کو سیف نے صرف ایک جگہ اور ایک روایت میں تین راویوں، ابو عثمان، خالد اور عبادہ سے نقل کیا ہے۔ ابو عثمان کے بارے میں پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے کہ وہ سیف کا جعلی راوی اور اس کے ذہن کے تخلیق ہے۔

لیکن خالد وعبادہ --جن سے طبری اور ابن عساکر نے سیف کے ذریعہ سولہ روایتیں نقلی کی ہیں -- کے بارے میں ہم فہرست اور طبقات رجال میں کوئی سراغ نہ پاسکے۔
فحل کی جنگ

طبری اور ابن عساکر نے سیف سے نقل کرتے ہوئے اس طرح روایت کی ہے:
”دمشق کو فتح کرنے کے بعد ابوعبیدہ“فحل“کی طرف روانہ ہوا۔ رومیوں نے اسلامی فوج سے لڑنے اور ان کی پیشقدمی کو روکنے کے لئے اسے ہزار فوج آمادہ کر رکھی تھی اور گھات لگا کر اچانک اسلامی فوج پر حملہ کیا۔ مسلمانوں نے شجاعت اور دلیری کے ساتھ رومیوں کے اس اچانک حملہ کاڈٹ کر مقابلہ کیا۔ اس طرح ایک گھمسان جنگ چھڑ گئی۔ یہ جنگ ایک دن اور ایک رات جاری رہی۔ مسلمانوں نے رومیوں کی فوج کو تھس تھس کر کے رکھ دیا اور سر انجام یہ جنگ مسلمانوں کی فتحیابی اور رومیوں کی ہزیمت پر ختم ہوئی۔

رومیوں نے پہلے سے ہی ایک خندق کھود کر اس میں پانی بھر دیا تھا تا کہ اسلامی فوج کی پیشقدمی کو روک سکیں۔ لیکن شکست کھا کر پیچھے ہٹتے ہوئے رومی خود اس خندق میں گر کر دلدل میں پھنس گئے۔ ایسے پھنسنے والوں کا حال معلوم ہی ہے کہ کیا ہوگا! اس طرح اس جنگ میں اسے ہزار رومی ہلاک ہو گئے مگر یہ کہ کوئی فرار ہونے میں کامیاب ہوا!

ابن عساکر نے اس داستان کے آخر میں یہ اضافہ کیا ہے:

”اور قعقاع بن عمرو نے فحل کی فتحیابی کے سلسلے میں اس طرح شعر کہے ہیں:
”کتنے ایسے میرے اسلاف ہیں، کہ ان کے نیک کام مجھے وراثت میں ملے ہیں۔ میرے اجداد ایسے ہیں جن کی عظمت و بزرگواری سمندر کے مانند ہے۔ انہوں نے بھی فضائل کو اپنے اجداد سے وراثت میں پایا تھا اور بصیرت و بلند نظریات کی بنا پر ان فضائل کو چار چاند لگائے تھے۔ میں نے بھی اپنی ذمہ داری کے مطابق ان مفاخر و فضائل کو بڑھاوادیا اور انہیں نقصان پہنچنے نہیں دیا۔ میری اولاد بھی اگر میرے بعد زندہ رہے تو وہ بھی ان فضائل و مفاخر کے بانی ہوں گے“

”فوج کے سپہ سالار ہمیشہ ہم میں سے رہے ہیں، وہ بادشاہوں کی طرح حملہ کرتے ہیں، ان کے پیچھے بہادر فوج ہے۔ ہم میدان کارزار کے بہادر ہیں، جس وقت سرحد کے محافظ سستی دکھاتے ہیں، ہم ان پر ٹوٹ پڑتے ہیں اور ان پر فتح پاتے ہیں“

فحل کی جنگ میں جب میرا گھوڑا کرو فر کے ساتھ لمبی لمبی سانسیں لینے لگا اور بلائیں چاروں طرف سے گھیرنے لگیں تو لوگ میری سر بلندی اور بہادری کا مشاہدہ کر رہے تھے۔ اگر میری جگہ پر کوئی اور ان بلاؤں سے مقابلہ کرنے کے لئے میدان میں آتا تو بے چارہ اور ذلیل ہو کے رہ جاتا اور ایسے کام کو اپنے ذمہ لینے پر شرمندہ ہو جاتا!“

عربی گھوڑے فحل کے میدان کارزار میں گردو غبار کو آسمان پر اڑاتے ہوئے دشمن کی فوج کو کچلے دے رہے تھے، سر انجام ان کے گھوڑوں نے اپنے ہی سرداروں کو دلدل میں گرادیا اور وہ اٹھنے کے قابل نہ رہے۔ اس کے بعد ہم نے سر نیزوں سے دشمن پر حملہ کیا۔ ہم نے ان کی فوج کو دلدل میں نابود کر کے رکھ دیا اس دن تمام نگاہیں مجھ پر متمرکز تھیں۔

اس کے علاوہ سیف نے روایت کی ہے کہ قعقاع نے جنگ فحل میں یہ شعر کہے ہیں:

”فحل کی جنگ میں ہم اتنے مشکلات سے دو چار ہوئے کہ جس کے خوف سے پہلوان اپنے اسلحہ کو گھر میں ہی بھول جاتے تھے۔ میں اس دن اپنے مشہور گھوڑے پر پوری طاقت سے سوار ہو کر

اپنے بہادر فوجیوں کے ساتھ دشمن پر تیر باران کرتا تھا۔ بالآخر ہم نے مقاومت کرنے والے دشمن کے فوجیوں کو تلوار کے وار سے منتشر کر کے بھگا دیا۔

”ہم ہی ہیں جنہوں نے عراق کو اپنے گھوڑوں سے عبور کیا اور شام میں اپنی تلواروں کے سائے میں جنگ لڑی اور عراق اور اس کی جنگوں کے بعد بہت سے نصرانیوں کو نابود کر کے رکھ دیا۔“

حموی نے سیف کی روایت پر استناد کر کے لغت ”فحل“ کے بارے میں لکھا ہے :

”جس سال مسلمانوں کے ہاتھوں دمشق فتح ہوا ،اسی سال فحل میں مسلمانوں اور اسی (۸۰) ہزار رومی فوج کے درمیان جنگ ہوئی اور قعقاع بن عمرو تمیمی نے اس جنگ کے بارے میں یوں کہا ہے :

اس کے بعد روایت کی سند کے بارے میں کسی قسم کا اشارہ کئے بغیر چار شعر ذکر کئے ہیں۔

سیف کی روایت کا دوسروں کی روایت سے موازنہ:

طبری نے ”فحل“ کی پوری داستان سیف سے نقل کی ہے ،اور معمول کے مطابق اس سے مربوط رجز و شعر کو حذف کیا ہے ۔

ابن عساکر نے بھی فحل کی پوری داستان سیف سے نقل کی ہے اور اس سے مربوط اشعار بھی ذکر کئے ہیں ۔

حموی نے اس داستان کا تھوڑا سا حصہ لغت ” فحل “ کے سلسلے میں سند کے بغیر ذکر کیا ہے لیکن اس داستان سے مربوط مطالب ،ان مطالب سے مختلف ہیں جو دیگر مورخین نے اس سلسلے میں درج کئے ہیں مثال کے طور پر بلاذری نے اس معرکہ میں قتل ہوئے لوگوں کی تعداد دس ہزار بتائی ہے ۔اس کے علاوہ کسی بھی مورخ نے شام کی جنگوں میں خاندان تمیم کے سورماؤں کی شرکت کا ذکر نہیں کیا ہے ۔

ابن عساکر لکھتا ہے :

”مورخین کا اتفاق ہے کہ شام کی فتوحات میں قبائل اسد ،تمیم اور ربیعہ میں سے کسی نے شرکت نہیں کی ہے بلکہ وہ اپنی لشکر گاہ یعنی عراق کے حالات کے مطابق وہیں پر ایرانیوں سے برسر پیکار تھے “ (۱)

سند کی پڑتال :

سیف نے داستان فحل ،ابو عثمان یزید سے روایت کی ہے جب کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اس کا حقیقت میں کوئی وجود ہی نہیں ہے بلکہ وہ سیف کا جعل کردہ راوی ہے ۔

جانچ پڑتال کا نتیجہ :

فتح دمشق میں ”دیرخالد“ کے باشندے ،خالد بن ولید کو ایک سیڑھی دیتے ہیں تاکہ اس کے ذریعہ وہ دمشق کے قلعہ پر چڑھ سکے ۔جبکہ سیف کہتا ہے کہ قعقاع اور اس کے ساتھی رسیوں سے سیڑھیاں بنائیں اور ان کے ذریعہ قلعہ کے برج پر چڑھے۔

سیف کہتا ہے کہ جنگ فحل میں اسی ہزار دشمن کے سپاہی مارے گئے ،جب کہ دوسرے مورخین اس جنگ میں قتل ہوئے لوگوں کی تعداد تقریباً دس ہزار بتاتے ہیں۔

سیف نے فحل کی جنگ اور اس میں دشمن کی شکست کو فتح دمشق کے بعد ذکر کیا ہے ،جبکہ دوسرے مورخین کا کہنا ہے کہ یہ جنگ فتح دمشق سے پہلے واقع ہوئی ہے۔

سیف نے اپنے افسانوی سورما،قعقاع بن عمرو سے فتح فحل کے بارے میں اشعار نقل کئے ہیں ۔طبری نے اپنی روش کے مطابق انہیں اپنی روایتوں میں حذف کیا ہے ، جب کہ ابن عساکر نے طبری کے

برعکس ان تمام اشعار کو درج کیا ہے۔ اور حموی نے لغت ”فحل“ کے بارے میں، جیسا کہ ذکر ہوا، سیف کی روایتوں اور اشعار کے ایک مختصر حصہ کو درج کرنے پر اکتفاء کی ہے۔

طبری نے یہ داستان سیف سے نقل کی ہے اور اس کے بعد والے مؤرخین، جیسے، ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون نے مذکورہ داستان کو طبری سے نقل کر کے اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کیا ہے۔ خاص کر ابن کثیر اس سلسلے میں داستان کے مصدر یعنی طبری کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یوں لکھتا ہے:

”امام ابو جعفر، فتح دمشق کے بارے میں ذکر کرنے کے بعد سیف بن عمر سے نقل کرتے ہوئے یوں روایت کرتے ہیں :

سیف کی حدیث کے نتائج:

۱۔ قلعہ دمشق پر چڑھ کر قلعہ کو تسخیر کرنے میں خاندان تمیم کے افسانوی اور ناقابل شکست سورما قعقاع بن عمرو کی شجاعت و بہادری دکھانا۔

۲۔ جنگ فحل میں واقعی مارے گئے افراد کے علاوہ ستر ہزار انسانوں کا قتل عام دکھانا۔

۳۔ قعقاع سے منسوب رزمی اشعار کو نشر کرنا، جس میں اس نے ثابت کیا ہے کہ خاندان تمیم کے بہادر میدان کارزار کے بادشاہ ہیں، وہ ایک دوسرے سے بہتر ناقابل شکست اور نامور ہیں، قدرت اور جوانمردی انہیں اپنے اسلاف سے وراثت میں ملی ہے اور اسی سلسلے کی ایک کڑی یعنی قعقاع کو یہ بہادری اپنے اجداد سے وراثت میں ملی ہے اور اس کے بعد اس کی اولاد بھی اس بہادری کے بانی ہیں۔ وہ (قعقاع) جنگوں میں فتح و کامرانی کا مرکز ی کردار تھا اور وہ تنہا سورما ہے کہ جس کی طرف میدان کا رزار میں نگاہیں متمرکز رہتی ہیں!

تحقیقات کا خلاصہ :

قعقاع وہی ناقابل شکست سورما ہے جس نے یرموک کی جنگ کا محاذ کھولا اور اس جنگ میں عراق کی جنگوں کی طرح فتح و کامرانی حاصل کیں۔ قعقاع نے یرموک، دمشق اور فحل کی جنگوں میں شرکت کی ہے اور ان میں سے ہر ایک کے بارے میں رزمیہ اشعار کہے ہیں!

ان جنگوں کا نتیجہ ایک لاکھ دس ہزار انسانوں کا قتل عام ہے جو مسلمانوں کے ہاتھوں خاک و خون میں غلطاں کئے گئے اور اس سے قبل والے مقتولین میں ان کا اضافہ ہوا ہے۔

یہ سب مطالب سیف کے افسانوں کا نتیجہ ہیں اور وہ تنہا قصہ گو اور افسانہ ساز ہے جو اس طرح کی بیہودگیوں کا خالق ہے۔

یہ وہ مطالب تھے جو ہم نے سیف کی روایتوں میں شام کے مختلف نقاط میں قعقاع کی افسانوی جنگوں کی صورت میں پائے۔ سیف کے مطابق شام کی فتوحات کے بعد قعقاع دو بارہ عراق لوٹا ہے اور چند دیگر جنگوں میں شرکت کر کے فتوحات حاصل کی ہیں جن کا ہم اگلی فصل میں جائزہ لیں گے

قعقاع، عراق کی جنگوں میں

ازع-ج-ه-م-ع-م-دآ ب-ه-ا ازع-ج-ا-ا-ا

اط-ع-ن-ط-عن-ا-ص-ا-ب-ا-ث-ج-ا-ا-ا

” دشمن کی صفوں کو اپنے پے د رپے حملوں سے تھس تھس کرتا ہوں اور ان پر ایسا نیزہ مارتا ہو سجو صحیح نشانہ پر لگے اور خون بہائے“

قعقاع کی شام سے واپسی

ابن عساکر اور طبری نے سیف بن عمر سے نقل کرتے ہوئے قعقاع کی شام سے واپسی کا سبب یوں بیان کیا ہے :

” خلیفہ عمر (رض) نے ابو عبیدہ کو ایک خط لکھا تاکہ وہ شام میں مامور عراقی سپاہیوں کو سعد و قاص کی مدد کے لئے واپس عراق بھیج دے۔ ابو عبیدہ نے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے عراقی سپاہیوں کو قعقاع کی سرکردگی میں ان کے وطن عراق کی طرف

لوٹنے کا حکم دیا“ (۲)

اب ہم سعد بن وقاص کی کمانڈ میں عراق کی جنگوں میں قعقاع کی جنگی کارروائیوں کی تفصیلات پر نظر ڈالتے ہیں :

جنگ قادسیہ میں

طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے جنگ قادسیہ کے تین روز کے واقعات کی یوں تشریح کی ہے :

۱۔ روز ارماث : ارماث کے واقعات پر قعقاع کے بھائی عاصم بن عمرو کے بارے میں گفتگو کرتے وقت وضاحت کریں گے؛

۲۔ ”روز اغواث“: اس سلسلے میں طبری نے پہلے ابو عبیدہ کے نام خلیفہ کے خط اور قعقاع کی سرپرستی میں عراقی فوجیوں کو اپنے وطن روا نہ کرنے کا مسئلہ بیان کیا ہے اور اس کے بعد لکھتا ہے :

”قعقاع فوری طور پر شام سے عراق کی طرف روانہ ہوا اور یکے بعد دیگرے پڑاؤ کو طے کرتے ہوئے اغواٹ کے دن میدان جنگ قادسیہ کے نزدیک پہنچا۔ وہاں پر ایک ہزار افراد پر مشتمل اپنے سپاہیوں کو دس دس افراد کی ٹولیوں میں تقسیم کر کے حکم دیا کہ اس طرح میدان کارزار میں داخل ہوں کہ پہلا گروہ آگے بڑھے اور دوسرا گروہ تب قدم آگے بڑھائے، جب پہلا گروہ نظروں سے غائب ہو چکا ہو اسی طرح تیسرا اور چوتھا گروہ آگے بڑھے اور خود قعقاع پہلے گروہ کے آگے آگے مسلمانوں کی صفوں میں شامل ہوا ان پر درود بھیج کر انہیں خوشخبری دی کہ مدد پہنچ رہی ہے اور انہیں دشمن سے لڑنے کی ہمت دلائی اور شدید جنگ کے لئے آمادہ کیا اور کہا : جو کچھ میں انجام دوں ، تم لوگ بھی اسی پر عمل کرنا “ اس کے بعد میدان جنگ کی طرف روانہ ہوا اور مقابلہ کے لئے اپنا مقابل طلب کیا“

قعقاع جب اس ٹھاٹھاٹ اور شان و شوکت سے آگے بڑھا تو دوسرے مسلمانوں کے حوصلے بلند ہو گئے۔ اسلام کے دلاور سپاہی قعقاع کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ایک دوسرے کو دکھاتے ہوئے کہتے تھے : یہ وہی بہادر شخص ہے جس کے بارے میں ابوبکر (رض) نے کہا ہے کہ : جس فوج میں یہ بہادر ہوگا وہ کبھی شکست سے دو چار نہیں ہوگی!“

قعقاع نے جب میدان جنگ میں مقابلہ کے لئے اپنا مقابل طلب کیا تو ایرانی فوج میں سے ”ذوالحاجب“ نامی ایک پہلوان آگے بڑھا۔ یہ وہی پہلوان تھا جس نے جس کی جنگ میں ابو عبید کو موت کے گھاٹ اتار دیا تھا قعقاع نے ابو عبید کے قاتل کو پہچان کر بلند آواز میں اس سے مخاطب ہو کر کہا : ”اب میں تجھے اپنے دوستوں ابو عبید وغیرہ -- جو جس کی جنگ میں مارے گئے -- کے انتقام میں قتل کر ڈالوں گا“ اس کے بعد ایک زور دار حملہ کیا اور تلوار کی ایک ضرب سے ہی ذوالحاجب کو ڈھیر کر دیا۔ اس کے بعد ایرانی فوج کا بیرزان نامی دوسرا پہلوان مقابلہ کے لئے میدان میں آیا ، قعقاع نے اس کو بھی موت کے گھاٹ اتار دیا ۔

دوسری طرف قعقاع کے سوار فوجی ، رات گئے تک اپنے سردار کے حکم کے مطابق دس دس افراد کی ٹولیوں میں مشخص فاصلہ اور وقت کی رعایت کرتے ہوئے اپنے آپ کو مسلمانوں کی فوج میں پہنچا رہے تھے ہر ٹولی کے پہنچنے کے وقت قعقاع خبر دیتے ہوئے اور فوج کے حوصلے بلند کرنے کے لئے نعرہ تکبیر بلند کرتا تھا اس کے نتیجہ میں اسلامی فوج کی ہمت بڑھتی تھی اور دشمن کی فوج کی بنیادیں متزلزل ہوتی جاتی تھیں ۔

قعقاع نے مسلمانوں کے حوصلے بلند کرنے کے لئے پکار کر کہا ” اے مسلمانوں ! دشمن کو اپنی تیز تلواروں کے ذریعہ خبر دے دو کہ یہ ان کے لئے موت کا پیغام ہے “

قادسیہ کی جنگ میں اغواٹ کے دن ہی اسلامی فوج کے کمانڈر انچیف سعد وقاص نے شجاع ترین سپاہیوں کے لئے خلیفہ عمر (رض) کی طرف سے بھیجے گئے تحفوں میں سے ایک گھوڑا قعقاع کو عطا کیا قعقاع نے اس سلسلے میں درج ذیل شعر کہے ہیں ۔

” عربی گھوڑے ہمارے علاوہ کسی کو نہیں پہچانتے ، اغواٹ کے دن شام کو قادسیہ کے نزدیک اس شب جب ہم نے دشمن پر حملہ کیا ہمارے نیزے پرندوں کی طرح دشمن کی طرف پرواز کر رہے تھے “

اغواٹ کے دن قبیلہ تمیم کی پیدل فوج دس دس افراد کی ٹولیوں میں اونٹوں کے ہمراہ جنہیں انہوں نے سرتاپا ڈھانپ رکھا تھا اور ان کی خوفناک اور بھیانک صورت بنا رکھی تھی اپنے قبیلہ کے سواروں کی حفاظت میں خصم کے سپاہیوں پر تا پڑتوڑ حملے کر رہی تھی۔ قعقاع نے حکم دیا تھا کہ ان اونٹوں کے ذریعہ دشمن کی سوار فوج کی صفوں پر حملہ آور ہوں تاکہ دشمن کے گھوڑے مسلمانوں کے -

-سر نا پاڈھانیے گئے -- اونٹوں کو ہاتھی سمجھ کر ڈر کے مارے بھاگ جائیں اور دشمن کی فوج میں بھگدڑ مچ جائے بالاخر ایسا ہی ہوا اور دشمن کی فوج پر کاری ضرب لگ گئی۔ اغواٹ کے دن قعقاع کی اس فوجی حکمت عملی کے نتیجہ میں ایرانی فوج کو جس قدر جانی نقصان اٹھانا پڑا وہ ارماٹ کے دن کی شکست اور جانی نقصان سے کہیں شدید اور سنگین تھا جو مشرکین سے مسلمانوں کو اٹھانا پڑا تھا۔

اغواٹ کے دن جنگ کے دوران قعقاع جہاں کہیں بھی مشرکین کے سواروں کو پاتا تھا، ان پر حملہ کرکے انہیں بری طرح شکست دیتا تھا اور ہر حملہ میں ان کے نامور سپاہیوں کے ایک گروہ کو موت کے گھاٹ اتار دیتا تھا۔ قعقاع نے اس روز دشمن کی فوج پر تیس ایسے حملے کئے کہ ہر حملہ میں ان کے کسی نہ کسی پہلوان اور دلاور کو موت کے گھاٹ اتارتا تھا تیسویں حملہ میں اس نے " بزرگ مہر " کو قتل کر ڈالا اس سلسلے میں قعقاع نے یہ شعر کہے ہیں:

"میں ان کو اپنے حملوں سے اذیت پہنچاتا ہوں، ان پر نیزے پرساتا ہوں اور ان نیزوں کو صحیح نشانوں پر مارتا ہوں۔ اس طرح اپنے لئے بہشت میں بہترین جگہ کی امید رکھتا ہوں۔ میں اپنی تلوار کی جان لیوا ضرب ان پر لگاتا تھا، وہ تلوار جو سورج کی کرنوں کی طرح چمکتی تھی۔ اغواٹ کے دن میں نے پراکندہ اور فراری ایرانیوں کو اپنے نیزوں کا نشان بنا دیا۔ جب تک میرے اور میرے ساتھیوں کے بدن میں جان بے ہم جنگ کو جاری رکھیں گے "

۳۔ روز عماس : طبری نے سیف بن عمرو سے نقل کرتے ہوئے " روز عماس " کے بارے میں تفصیل سے یوں لکھا ہے:

"قعقاع بن عمرو نے اپنے افراد کو رات کی تاریکی میں منتشر حالت میں اسی جگہ بھیجا، جہاں پر اغواٹ کی شب کو جمع ہوئے تھے اور ان کے ساتھ طے کیا کہ اس بار سو سو افراد پر مشتمل دستہ کی صورت میں صبح سویرے روز اغواٹ کے مانند اسلامی فوج کے ساتھ جاکر ملحق ہوں، تاکہ اس طرح اسلامی فوج کی امید یں اور حوصلے بڑھ جائیں قعقاع کی اس فوجی حکمت عملی سے دشمن کی فوج کا ایک شخص بھی آگاہ نہ ہوا۔

فوجی کمان کے صدر مقام پر قعقاع بذات خود حاضر تھا۔ یوں پھٹتے ہی اپنی فوج کے پہلے دستہ کی آمد کا منتظر افق کی طرف آنکھیں گاڑے ہوئے تھا کہ اچانک اس کے سواروں کی گرد دور سے اڑتی ہوئی نظر آئی۔ قعقاع نے تازہ دم امدادی فوج کی آمد کی خبر دینے کے لئے تکبیر کی آواز بلند کی، اسلامی فوج نے اس تکبیر کو سن کر جواب میں تکبیر کہی اور ان کے حوصلے بلند ہو گئے

سعد وقاص نے جب دیکھا کہ دشمن کے جنگی ہاتھی مسلمانوں کی فوج کی صفوں میں شگاف پیدا کر رہے ہیں اور عنقریب اسلامی فوج کا شیرازہ بکھرنے والا ہے تو اس نے خاندان تمیم کے دو نامور پہلوانوں، قعقاع اور اس کے بھائی عاصم کو حکم دیا کہ وہ کوئی چارہ تلاش کریں اور سفید ہاتھی - کہ دوسرے ہاتھی جس کے پیچھے پیچھے حرکت کر رہے تھے -- کو موت کے گھاٹ اتار دیں۔ دونوں بھائی حکم کی تعمیل کرتے ہوئے دو چھوٹے، مضبوط (۱) لیکن نرم اور لچک دار نیزے اٹھا کر چند ساتھیوں کے ہمراہ انتہائی احتیاط کے ساتھ اپنے لشکر سے جدا ہو کر آگے بڑھے اور بالآخر اس راہنما سفید ہاتھی کے نزدیک پہنچے جب سفید ہاتھی مکمل طور پر ان کے سامنے پہنچا اور ان دو پہلوانوں کے حملے کی زد میں آ گیا، تو دونوں بھائی بجلی کی طرح اس سفید ہاتھی پر ٹوٹ پڑے اور بڑی مہارت اور پوری طاقت کے ساتھ اس کی دونوں آنکھوں میں نیزے بھونک دئے اور اسے اندھا کر دیا۔ ہاتھی نے درد کے مارے تڑپتے ہوئے غصہ کی حالت میں اپنی سونڈ کو بلند کیا کہ قعقاع نے انتہائی مہارت اور چابکدستی سے تلوار

کے ایک وار سے اس کی سوئڈ کو کاٹ کر رکھ دیا۔ ہاتھی دھڑام سے زمین پر گر گیا اور اس کا سارا کروفر ختم ہو گیا۔

قعقاع نے اس فتحیابی پر یہ شعر کہے ہیں :

”میرے خاندان، فرزندان یعمر نے جنگ و پیکار میں میری حوصلہ افزائی کی وہ اس ہمت افزائی میں کیا خوب نیروز کو میدان کارزار میں لہرا تے تھے، جس دن آزاد کردہ لوگوں کی حمایت میں اٹھ کر جنگ قادسیہ کے لئے آگے بڑھے تھے۔ میرے خاندان نے جنگ کی ذمہ داری سے کبھی پہلو تہی نہیں کی ہے۔ جب میں دشمن سے جنگ کے لئے اٹھ کھڑا ہوا تو ان کی فوج کو جہاں کہیں بھی ہو تہس نہس کر کے رکھ دوں گا۔ میں جنگوں میں مشکلات کو مول لیتا ہوں اور عمارتوں کے برابر عظیم الجثہ ہاتھیوں کو جب حملہ آور حالت میں دیکھتا ہوں تو اپنے نیزے کو ان کی آنکھوں میں بھونک دیتا ہوں۔“

ابن عساکر نے سیف سے نقل کیا ہے کہ ام المومنین عائشہ نے کہا ہے :

”قعقاع پہلا پہلوان ہے جس نے قادسیہ کی جنگ میں مسلمانوں کو عملی طور پر سکھایا کہ کس طرح ہاتھی کی سوئڈ کو کاٹ دینا چاہئے۔ اس کے بعد مسلمان ہاتھیوں پر جان لیوا تیروں کی بارش کرتے تھے، جو صرف ہاتھیوں پر لگتے تھے اس کے بعد ان کی سوئڈ کاٹ کر انہیں موت کے گھاٹ اتار دیتے تھے“

ابن حجر نے بھی قعقاع کی زندگی کے حالات کے بارے میں سیف سے نقل کرتے ہوئے ام المومنین عائشہ کی زبانی مختصر طور پر اسی داستان کو نقل کیا ہے۔

اسلامی ثقافت پر سیف کی روایتوں کے اثرات :

حموی، سیف کی روایت سے استفادہ کرتے ہوئے لغت ”اغواث“ کے بارے میں لکھتا ہے :
”مجھے معلوم نہیں ارمات، اغواث اور عماس ہر ایک کسی جگہ کے نام ہیں یا لفظ رمث، غوث اور عمس سے لئے گئے ہیں۔ بہر حال قعقاع بن عمرو نے اپنے اشعار میں روز اغواث کے بارے میں اشارہ کیا ہے۔ اور وہ پہلا دن تھا، جس دن قعقاع نے شام سے واپسی پر قادسیہ کی جنگ میں شرکت کی ہے۔“
لفظ عماس کے بارے میں لکھتا ہے :

”عماس --- عین پر کسرہ کے ساتھ --- جنگ قادسیہ کا تیسرا دن ہے۔ مجھے معلوم نہیں کہ ”عماس“ کسی جگہ کا نام ہے یا لفظ ”عمس“ سے لیا گیا ہے جو ”معس“ کا مقلوب ہے۔

روز اغواث --- جو سیف کے خیالات کی تخلیق ہے --- نے بہت شہرت حاصل کی ہے، اس حد تک کہ ابن عبدون نے اپنے اشعار میں اس دن کے بارے میں اشارہ کیا ہے اور ابن بدرون نے اس کے قصیدہ کی تشریح کی ہے اس میں روز اغواث کے بارے میں سیف کی تمام روایت کو نقل کیا ہے۔ (۲)

فلقشندی --- وفات ۸۲۱ھ --- نے روز ”اغواث“ کو اسلام کے معروف دنوں کے طور پر ذکر کیا ہے۔

(۲)

زبیدی --- وفات ۱۲۰۰ھ --- نے ”تاج العروس“ میں لفظ ”اغواث“ کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے :
”روز اغواث، جنگ قادسیہ کا دوسرا دن تھا، اور قعقاع بن عمرو نے اس روز درج ذیل شعر کہے ہیں

”عربی گھوڑے ہمارے علاوہ کسی کو نہیں پہچانتے تھے“ تا آخر

لیلة الہریر

طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے: (۴)

”جب عماس کا دن تمام ہو اور رات آئی تو جنگجوؤں نے تھوڑی دیر کے لئے لڑائی روک لی۔ پھر رات بھر دونوں لشکر دوبارہ جنگ میں مصروف ہو گئے۔ شب کے سناٹے میں تلواروں کی جھنکار جنگجوؤں کے بگل کی آواز سے مل کر ایک عجیب اور مرموز آواز پیدا کر رہی تھی اسی لئے اسے ”لیلة الہریر“ کا نام دیا گیا۔ یعنی وہ شب جس میں کتے کے رونے کی آواز آتی ہو۔“

طبری نے سیف سے روایت کی ہے:

”ایرانیوں نے مسلمانوں کے محاذ پر اندھا دھند اور جان لیوا تیر اندازی کی ، جس کے نتیجہ میں خالد بن یعمر تمیمی مارا گیا۔ قعقاع نے جب یہ حال دیکھا تو جذبات میں آکر سعد وقاص سے اجازت لئے بغیر دشمن کے تیر اندازوں پر ٹوٹ پڑا۔ وہ خالد کے سوگ میں یوں رجز پڑھ رہا تھا:

”خدا، ابن یعمر کے مزار کو سیراب کرے۔ جب مسافر بار باندھ رہے ہیں وہ اپنی جگہ پر باقی ہے۔ خدا صبح کی بارش سے اس زمین کو ہمیشہ سیراب کرے جہاں پر خالد کی قبر ہے۔ میں نے قسم کھائی ہے کہ میری تلوار ہمیشہ دشمنوں کے خون سے رنگین رہے اور ان کو قتل کرے۔ اگر لوگ یہاں سے چلے جائیں، پھر بھی خالد یہیں پر رہے گا۔“

سپہ سالار، سعد نے جب قعقاع کی بغیر اجازت جنگ کا مشاہدہ کیا، تو ہاتھ اٹھا کر دعا کی: خداوند! اسے اس نافرمانی کے لئے بخش دے اور اس کی مدد فرما! اس وقت میں اسے اجازت دیتا ہوں۔ اس کے بعد اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ قعقاع کی مدد کے لئے فوری طور پر آگے بڑھیں۔

اس رات پو پہننے تک جنگ کا بازار اتنا گرم رہا کہ اس کے شعلے بھڑک رہے تھے ، سعد وقاص نے فتحیابی کی نوید پر مشتمل جو پہلی آواز سنی وہ قعقاع کی درج ذیل آواز تھی:

”ہم نے ایک، چار اور پانچ کے گروہ کو نابود کر دیا۔ ان میں ان مردوں کو بھی شمار کیا، جو گھوڑوں پر زبریلے نر سانپوں کی طرح سوار تھے۔ چونکہ ہم نے ان سب کو موت کے گھاٹ اتار دیا، لہذا خدا کا شکر ادا کیا۔“

جنگجوؤں نے اس رات آنکھ نہ جھپکائی بلکہ پو پہننے تک دشمنوں سے جنگ کرتے رہے۔ اس تھکاوٹ اور بے خوابی کے عالم میں قعقاع لشکر کے درمیان گھوم گھوم کر لوگوں سے کہہ رہا تھا: ” ایک گھنٹہ صبر کرو کہ استقامت کے سائے میں کامیابی مضمربے“ قعقاع کی اس گفتگو کو سن کر بعض فوجی افسر اس سے ہم آہنگ ہو کر جنگ کو فیصلہ کن مرحلے میں داخل کرنے کے لئے دشمن کی فوج کے سپہ سالار رستم کی طرف حملہ آور ہوئے اور ایک گھمسان جنگ کے بعد پو پہننے ہی اپنے آپ کو اس کے نزدیک پہنچا دیا دوسری طرف بقیہ تمام قبائل کے سردار وں نے جب قعقاع کے فیصلہ کن حملہ کا مشاہدہ کیا تو اپنے افراد کو بھی ڈٹ کر لڑنے کے لئے آمادہ کیا۔ اسی دوران ہوا کا ایک طوفان آیا اور ایک بولناک بگولے نے ایرانی فوج کے سپہ سالار کا تخت نیچے گرا دیا۔ اسی حالت میں قعقاع اور اس کے ساتھی اس کے پاس پہنچے اور اس کا کام تمام کر دیا۔ رستم کے قتل ہونے سے دشمن کی فوج کا شیرازہ بکھر گیا اور مشرکین بھاگنے پر مجبور ہو گئے اور مسلمان فتحیاب ہو گئے۔

سعد وقاص نے قعقاع اور دیگر سپاہیوں کو حکم دیا کہ فراریوں کا پیچھا کریں۔ فراری جب دریا پر بنے پل سے گزرے تو انہوں نے پل کو اٹھا دیا تاکہ مسلمانوں کی پیش قدمی روک سکیں“

”اطلال“ گھوڑے کی گفتگو

” بکیر، اطلال نامی ایک گھوڑے پر سوار دشمنوں کا پیچھا کر رہا تھا۔ دریا کے قنادسیہ کے کنارے اپنے گھوڑے سے بلند آواز میں بولا: اطلال چھلانگ مارا اطلال نے اپنے سوار کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے اپنے آپ کو سمیٹا اور بولا سورہ بقرہ کی قسم میں چھلانگ مارتا ہوں! یہ کہتے ہوئے اطلال نے چھلانگ لگائی اور دریا کے اس پار زمین پر اترا۔ اس کے بعد دوسرے سواروں نے بھی اپنے گھوڑے دریا میں ڈال دیئے

اور اس کو پار کرتے ہوئے فراری دشمنوں کا پیچھا کیا ، جسے بھی پاتے تھے اسے قتل کرتے ہوئے آگے بڑھتے تھے ، حتیٰ نجف کی بلندیوں تک پہنچ گئے اور اس کے بعد واپس لوٹے ”

بکیر کے گھوڑے ، اطلال کی گفتگو اور دریا کے اوپر سے چھلانگ لگانے کے لئے اس گھوڑے کی سورہ بقرہ کی قسم کھانے کے بارے میں سیف کے افسانہ نے تعجب انگیز حد تک شہرت پائی ہے اور علماء نے بھی اپنی کتابوں میں سیف کی روایت میں کچھ بڑھا گھٹا کر اسے نقل کیا ہے اگر چہ اس افسانہ کے سر چشمہ ، یعنی سیف بن عمر کا کوئی اشارہ نہیں کیا ہے منجملہ ابن کلبی اطلال کے بارے میں تشریح کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”اطلال ، بکیر بن عبداللہ الشداخ اللیثی کے گھوڑے کا نام ہے کہ یہ شخص قادیسیہ کی جنگ میں سعد وقاص کے ہمراہ موجود تھا “

مزید لکھتا ہے :

” خدا بہتر جانتا ہے ، جب ایرانیوں نے دریائے قادیسیہ کے پل کو مسلمانوں کی پیش قدمی روکنے کے لئے اٹھا دیا تھا ۔ بکیر دریا کے کنارے پہنچ کر اپنے گھوڑے اطلال سے مخاطب ہو کر بلند آواز میں بولا : اطلال چھلانگ لگا ! اطلال نے خود کو سمیٹا اور چھلانگ لگائی ۔ خدا نے اس دن مشرکین کو شکست دے دی کہا جاتا ہے کہ ان دنوں دریائے قادیسیہ کی چوڑائی چالیس ہاتھ تھی ۔ مشرکین نے جب دریا کی اس چوڑائی سے بکیر کے گھوڑے کو چھلانگ لگانے ہوئے دیکھا تو وہ تعجب سے کہنے لگے کہ یہ الہی امر ہے “

اس کے علاوہ ابن الا عربی نے اپنی کتاب ”انساب الخیل “ میں ، غند جانی نے اپنی کتاب ”اسماء الخیل العرب “ میں اور بلقینی نے اپنی کتاب ”امرالخیل “ میں اس داستان کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اسی طرح لغت کی کتابوں میں بھی اس موضوع کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ لفظ ”طلل “ کے بارے میں ابن منظور کی کتاب ”لسان العرب “ میں یوں ذکر آیا ہے:

”لوگ کہتے ہیں کہ جب قادیسیہ کی جنگ میں ایرانی فرار کر رہے تھے ، اطلال نے گفتگو کی ہے ۔ داستان اس طرح ہے کہ جب مسلمان فراریوں کا پیچھا کرتے ہوئے اس دریا کے کنارے پر پہنچے جس کا پل ایرانیوں نے اٹھا دیا تھا ، تو سوار نے اپنے گھوڑے سے مخاطب ہو کر کہا: ”اطلال ، چھلانگ لگا !“ گھوڑے نے جواب میں کہا : سورہ بقرہ کی قسم میں چھلانگ لگا تا ہوں!“

فیروز آبادی نے اپنی لغت میں لکھا ہے :

”کہتے ہیں کہ اطلال نے قادیسیہ کی جنگ میں دریا کے کنارے اپنے سوار سے گفتگو کی ہے ۔ جب سوار نے اس سے مخاطب ہو کر کہا : ”اطلال چھلانگ مار“ تو اطلال اس کے جواب میں بولا: ”سورہ بقرہ کی قسم میں نے چھلانگ لگادی ۔“

زبیدی نے بھی تاج العروس میں یہی مطالب درج کئے ہیں۔

یہ وہ مطالب تھے جو سیف بن عمر نے جنگ قادیسیہ کے تین دنوں کے بارے میں بیان کئے ہیں۔ ”لیلۃ الحریر “ کے بارے میں بلاذری کی ”فتوح البلدان “ میں اس نام کا صرف اشارہ ہوا ہے لیکن جس چیز کو سیف نے تفصیل سے بیان کیا ہے وہ اس میں نہیں پائی جاتی۔

بکیر اور اس کے اطلال نامی گھوڑے کی حقیقت سے کسی کو انکار نہیں ہے اور بکیر کا نام ”فتح موقنان“ میں آیا ہے ۔ لیکن اطلال کی گفتگو اور سورہ بقرہ کی قسم کھانے کی فقط سیف نے روایت کی ہے ، کسی اور نے (۵) اس سلسلے میں کچھ نہیں لکھا ہے۔

سند روایت کی پڑتال :

قعقاع کی شام سے عراق کی طرف واپسی اور اس کے عراق کی دوسری جنگوں میں شرکت کے موضوع کے بارے میں سیف کی روایات کی سند میں ابو عثمان یزید، زیاد بن سرحس، محمد اور غصن جیسے راوی ملتے ہیں۔ اور پہلے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ یہ سب راوی سیف کے خیالات کی تخلیق اور جعلی ہیں اور ان کا حقیقت میں کوئی وجود ہی نہیں ہے۔

اس کے علاوہ سیف نے عمر بن ریان کو اس حدیث کے راوی کی حیثیت سے ذکر کیا ہے۔ اس کا نام تاریخ طبری میں پانچ حدیثوں کے راوی کے طور پر آیا ہے۔

اس راوی کی حسب ذیل صورت میں معرفی کی گئی ہے :

”یہ وہ شخص ہے جس سے سیف بن عمر نے روایت کی ہے اور یہ ایک مجہول شخص ہے ، اور

بس۔“

اسی طرح سیف نے جن راویوں سے صرف ایک حدیث روایت کرنے پر اکتفا کی ہے ، ان کو ہم نے سیف کے علاوہ کسی اور کتاب ، فہرست یا طبقات میں نہیں پایا۔ ایسے راویوں میں حمید بن ابی شجار ، قبیلہ طی کا ابن محراق نام کا ایک شخص ! اور عصمہ الوائلی سے جخدب ، جرعب قابل ذکر ہیں حتیٰ کہ ہم یہ بھی نہ سمجھ سکتے کہ سیف نے ابن محراق یا قبیلہ طی کے اس شخص کا اپنے خیال میں کیا نام رکھا ہے ۔

لگتا ہے کہ سیف بن عمر نے ایسے افسانوں اور راویوں کو نقل کر کے لوگوں کو مضحکہ اڑایا ہے اور کبھی کوئی سنجیدہ بات نہیں کی ہے۔ خاص کر جب وہ اپنی حدیث کے راویوں کی حیثیت سے قبیلہ طی کے ابن محراق وغیرہ جیسے افراد کا ذکر کرتا ہے۔ کیا اس کے زندقہ ہونے کے علاوہ کوئی اور سبب ہو سکتا ہے جو سیف کو ایسے افسانے تخلیق کرنے اور ایسے عجیب و غریب ناموں کے ذریعہ اپنی روایتوں کو مستند بنانے کے لئے آمادہ کرے !؟

یہ روایت کہاں تک پہنچی اور بحث کا نتیجہ :

سیف تنہا شخص ہے جس نے قادسیہ کی جنگ کے لئے تین دن مخصوص کر کے ان کو الگ الگ نام سے یاد کیا ہے۔ یہ تنہا راوی ہے جس نے قعقاع کی سرپرستی میں عراقی سپاہیوں کی اپنے وطن کی طرف واپسی کا ذکر کیا ہے۔ اس کے علاوہ کسی بھی شخص نے ایسی چیزیں نہیں لکھی ہیں۔ ایسے میں امام مورخین ابن جریر طبری آکر ان تمام مطالب کو سیف سے نقل کر کے اپنی تاریخ کی کتاب میں درج کرتا ہے اور ابن اثیر نے بھی ان سب روایتوں کو ایک جگہ جمع کر کے طبری سے نقل کرتے ہوئے اپنی خاص روش کے تحت سند کا ذکر کئے بغیر درج کیا ہے۔ ابن کثیر نے بھی اس داستان کو طبری سے نقل کر کے اس کا ایک حصہ خلاصہ کے طور پر درج کیا ہے اور اس کی ابتداء میں یوں لکھتا ہے :

” ابن جریر طبری -- خدا اس پر رحمت نازل کرے -- اس طرح لکھا ہے : اس کے بعد سیف کی روایت نقل کرتے ہوئے ۹ بار سیف بن عمر کا نام لیتا ہے۔ ابن خلدون نے بھی اس داستان کو نقل کرتے ہوئے بات کو اس طرح شروع کیا ہے : سیف کہتا ہے : ”تآخر“

میر خواند نے بھی ” روضة الصفا “ میں ان افسانوں کو درج کیا ہے ، لیکن اپنی خاص روش کے

مطابق سند کے بارے میں کوئی اشارہ نہیں کیا ہے ۔

سیف تنہا شخص ہے جس نے قادسیہ کی جنگ کے بارے میں یہ افسانے تخلیق کئے ہیں (۶)

جن افسانوں کا ہم نے اس سلسلے میں اب تک ذکر کیا ان کا وہ تنہا راوی ہے اور دوسرے مورخین نے اس سے نقل کر کے ان مطالب کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے اور ہم نے اس امر کو مختلف مراحل میں ثابت بھی کیا ہے ۔

قابل توجہ بات ہے کہ سیف نے اپنی داستان کو گڑھتے وقت یہ کوشش کی ہے کہ ایک داستان دوسری داستان کی تائید کرے اور ایک مطلب دوسرے موضوع کا گواہ بنے اس سلسلے میں قعقاع اور اس کی شجاعت اور کارناموں کے بارے میں گڑھا ہوا افسانہ بطور نمونہ پیش کیا جا سکتا ہے ، جس میں جگہ جگہ پرسیف کا اس بات پر اصرار نظر آتا ہے کہ ابوبکر (رض) کی قعقاع کے بارے میں کی گئی ستائش کی لوگوں کی زبانی تائید کرائی جائے مثلاً وہ کہتا ہے :

” لوگ قعقاع کی تعریف اور ستائش میں ایک دوسرے کو اشارہ کر کے یہ کہتے تھے کہ ” یہ وہی پہلوان ہے جس کے بارے میں ابوبکر (رض) نے کہا ہے : جس فوج میں اس جیسا دلاور اور پہلوان موجود ہو وہ ہر گز شکست سے دو چار نہیں ہوگی !“

اس طرح سیف اپنی سابقہ بات --جو اس نے ابوبکر (رض) کی زبانی قعقاع کی تعریف میں گڑھی ہے ---- پر تاکید کرتے ہوئے اسے ایک ناقابل انکار حقیقت ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے اس کے علاوہ ہم نے دیکھا کہ قادسیہ کی جنگ میں بکیر کے گھوڑے اطلال کی گفتگو کو اس قدر شہرت بخشی گئی کہ اس موضوع کو اہم کتابوں میں درج کر کے اس کے بارے میں بہت کچھ لکھا گیا ہے بجائے اس کے کہ اس مطلب پر ایک علمی تحقیق کی جائے اور اس تخلیق کے سرچشمہ کو علم و عقل کی کسوٹی پر پرکھا جائے ، اس متبذل افسانہ کو کتابوں میں درج کیا گیا ہے اور اسی طرح واضح خرافات کو تاریخ کے حقیقی واقعات کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ لوگوں میں اس افسانہ کی مقبولیت اور شہرت کا سبب اس کے علاوہ کچھ نہیں کہا جا سکتا ہے کہ اس افسانہ کو اس طرح گڑھ لیا گیا ہے تاکہ عوام کو پسند ہو اور اپنے اسلاف و اجداد کی کرامتیں اور غیر معمولی قصے سننے کے شائقین کی مرضی کے مطابق ہو۔ چوں کہ جس قدر افسانہ سنسنی خیز ہو اسی قدر اس کی شہرت بھی زیادہ ہوتی ہے ؟!

ساس داستان کے نتائج :

اب ہم دیکھتے ہیں کہ سیف نے اس داستان کو گڑھ کر کیا مقصد پایا ہے اور اس افسانہ سرائی سے کون سے نتائج حاصل کئے ہیں :

۱۔ اپنے ہم قبیلہ قعقاع تمیمی کے لئے ایسی شجاعتیں اور بہادریاں خلق کی ہیں کہ افسانوں کی تاریخ ، حتی اسلام کے واقعی پہلوانوں میں بھی اس کی مثال نہیں ملتی ۔
۲۔ فوج کی ہمت افزائی کے لئے میدان کا رزار میں سپاہیوں کو بھیجتے وقت دودن کے اندر دوبار مختلف دستوں میں مساوی طور پر بانٹنے کے سلسلے میں قعقاع کی فوجی حکمت عملی کی دقیق تشریح کرنا

۳۔ سرگروہ ہاتھی کی سونڈ کو کاٹ دینا ، جس کے نتیجہ میں مسلمانوں نے دشمن پر فتح پائی۔ خاص کر اس دعویٰ کے بارے میں ام المومنین عائشہ کی تاکید اور گواہی بیان کرنا۔

۴۔ ارماٹ ، اغواٹ اور عماس کے نام سے تین سنسنی خیز تاریخی دنوں کی تخلیق ۔

۵۔ رجز اور رزمینہ قصائد کی تخلیق کر کے قدیمی ادب کو مزین کرنا ۔

۶۔ آخر میں بکیر کے گھوڑے اطلال کی معجزہ نما گفتگو ، خاص کر اس کا فصیح عربی میں بات کرنا

اور سورہ بقرہ کی قسم کھانا!۔

جنگ کے بعد کے حوادث

طبری نے سیف سے روایت کی ہے کہ :

”ایرانیوں کی شکست اور ان کے فرار کے بعد تیس سے زیادہ فوجی دستے فرار کی شرمندگی کو اختیار نہ کرتے ہوئے سرداروں کے ہمراہ اپنی جگہ پر ڈٹے رہے۔ لہذا تیس سے زیادہ اسلامی سپہ سالار ان کے مقابلے میں آئے اور از سر نو جنگ شروع ہوگئی۔ اس معرکہ میں خاندان تمیم کے ناقابل شکست پہلوان قعقاع نے اپنے ہم پلہ ایرانی پہلوان فارن کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ اس کے قتل ہونے پر ایرانیوں کے باقی ماندہ فوجی دستے یا قتل ہوئے یا میدان جنگ سے فرار کر گئے۔ اسلامی فوج کے سپہ سالار اعظم سعد وقاص نے فراریوں کا پیچھا کرنے کا حکم دیا اور قعقاع ابن عمرو کو اس کی ذمہ داری سونپی“

اس کے علاوہ روایت کرتا ہے کہ جریر بن عبداللہ بجلي نے اس دن یہ شعر کہے ہیں :

” میں جریر ہوں اور ابو عمر و میری کنیت ہے۔ خدا نے -- جنگ میں ہماری -- مدد فرمائی جب کہ سعد اپنے محل میں بیٹھاتا“

جریر کی یہ باتیں سعدوقاص تک پہنچیں تو سعد نے جواب میں کہا :

”مجھے خاندان بجيلہ کے جنگجوؤں سے کوئی توقع نہیں ہے خدا سے ان کے لئے قیامت کے دن بدلہ چاہتا ہوں۔ ان کے گھوڑے ایسے گھوڑوں کے مقابلے میں آئے کہ سواروں کے درمیان مڈبھیڑ ہوگئی۔ اگر دو تمیمی سورما قعقاع بن عمرو اور حمال نہ ہوتے تو بجيلیوں کو ہزیمت اٹھانا پڑتی کیوں کہ یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے اپنے نیزوں اور تلواروں سے دشمنوں کی چمڑی اتار ی اور تمہارے گروہ کا دفاع کیا اگر ان دو پہلوانوں کا دفاع نہ ہوتا تو تم اس وقت ایسے گروہوں کو اپنے سامنے دیکھتے جو تمہارے گروہ کو مکھی کی طرح بے بس کر کے رکھ دیتے“

مندرجہ بالا اشعار کو سیف نے اسی صورت میں ذکر کیا ہے جب کہ طبری نے ابن اسحاق سے نقل کرتے ہوئے پہلے دو شعر کے بعد یوں بیان کیا ہے :

” ان کے میدان جنگ میں ایسے ہاتھی آئے جو عظیم الجثہ ہونے کے لحاظ سے بڑی کشتیوں کے مانند تھے“

اس کے بعد تین شعر جن کا سیف نے اضافہ کیا ہے اس میں نظر نہیں آتے۔ معلوم ہوتا ہے کہ سیف نے اپنی روایت میں تیسرا شعر -- جس میں بجيلہ فحطانی کی تعریف و تمجید ہوئی ہے -- کو حذف کیا ہے اس کی جگہ پر ایسے تین شعر گڑھ لئے ہیں جن میں قعقاع تمیمی اور حمل اسدی -- مضرى -- کی تعریف و تمجید اور بجيلہ فحطانی یمانی کی مذمت کی گئی ہے۔ اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ سیف ابن عمر تمیمی نہ فقط اسلام کے لئے افسانوی تاریخ جعل کرتا ہے بلکہ دوسروں کے اشعار اور قصیدوں میں بھی قبیلہ مضر کے حق میں تصرف کرتا ہے۔

بے شوہر یمانی عورتیں:

سیف نے روایت کی ہے :

”قادسیہ کی جنگ میں قبائل عرب میں سے کوئی بھی قبیلہ بے سر پرست عورتوں کے لحاظ سے بجيلہ اور نخع قبیلوں کے برابر نہ تھا۔ اس کا یہ سبب تھا کہ خالد بن ولید نے عراق میں اپنی جنگوں کے دوران اس علاقہ کے باشندوں کی اجتماعی نابودی اور قتل عام کے سبب عراق کو مسلمانوں کی رہائش کے لئے آمادہ کیا تھا۔ اسی اطمینان اور امید کی وجہ سے دو یمانی قبیلے اپنے خاندان کے تمام افراد کے

ساتھ قادسیہ کی جنگ میں شریک ہوئے تھے۔ اس جنگ میں ان دو قبیلوں کے ایک ہزار سات سو مرد کام آئے جس کے نتیجہ میں خاندان نخع میں سات سو اور خاندان بجیلہ میں ایک ہزار عورتیں اپنے شوہروں سے ہاتھ دھو بیٹھیں۔

مہاجرین نے بزرگواری کا ثبوت دیتے ہوئے ان بیوہ عورتوں کو اپنی حمایت و سرپرستی فراہم کی اور ان کے ساتھ شادی کی۔

یہ شادیاں جنگ کے دوران اور اسی طرح دشمن پر فتح پانے کے بعد انجام پائیں ان ایک ہزار سات سو بیوہ عورتوں میں سے عامر بلالیہ نخع کی بیٹی اروی کے علاوہ ایک بھی عورت بے سرپرست نہ رہی۔ جنگ قادسیہ کے بعد اس عورت سے بھی بکیر بن عبد اللہ (وبی سورما جس سے اس کے گھوڑے نے گفتگو کی تھی)، عتبہ بن فرقد اللیثی اور سماک بن خرشہ انصاری نے خواست گاری کی۔ اروی ان نامور عرب پہلوانوں کی خواست گاری کے جواب میں کسی ایک کے انتخاب کرنے میں شش و پنج میں پڑی مجبور ہو کر اس نے اپنی بہن ہنیدہ -- قعقاع کی بیوی -- سے مدد کی درخواست کی اور

اس سلسلے میں اس کے شوہر سے اظہار نظر کو کہا۔ ہنیدہ نے یہ بات اپنے شوہر سے بیان کی۔ قعقاع نے جواب میں کہا: میں شعر کی زبان میں ان کی توصیف کروں گا، تم اسے اپنی بہن کے پاس پہنچا دینا تاکہ اس کے لئے ان میں سے کسی ایک کا انتخاب کرنا آسان ہو جائے۔ اس کے بعد اس نے یہ شعر کہا:

”اگر تم درہم ودینار کی طلبگار ہو تو مرد انصاری سماک یا فرقد کو اپنے شوہر کے طور پر انتخاب کرنا اور اگر نیرہ باز، شجاع ودلیہر شہسوار کو پسند کرتی ہوتو بکیر کا انتخاب کرنا۔ ان میں سے ہر ایک صاحب کمال وفضیلت ہے۔ میں نے ان کے آئندہ کی خبر دیدی، تم اپنے حال کو بہتر جانتی ہو!“

ابن حجر سیف بن عمر سے روایت کرتا ہے کہ:

”عمر (رض) نے سعد وقاص کو لکھا: جنگ قادسیہ کے نامور ترین شہسوار کانام مجھے بتاؤ۔“ سعد نے خلیفہ کا خط حاصل کرنے کے بعد جواب میں لکھا: ”میں قعقاع بن عمرو جیسا سورما کسی کو نہیں پاتا، وہ ایسا بہادر ہے جس نے ایک ہی دن میں تیس بار دشمن پر حملہ کیا اور ہر حملہ میں دشمن کے ایک پہلوان کو موت کے گھاٹ اتارا“

قادسیہ کی جنگ کے ان تمام افسانوں کو سیف نے گڑھا ہے۔ اس جنگ کے بارے میں اس کی روایتیں دوسروں کی روایتوں کے برعکس ہیں۔ کیونکہ طبری نے قادسیہ کی جنگ کے بارے میں ابن اسحاق سے بھی روایت کی ہے۔

بلاذری نے اپنی کتاب ”فتوح البلدان“ میں اور دینوری نے اپنی کتاب ”اخبار الطوال“ میں (۱) جنگ قادسیہ کی تشریح کی ہے۔ لیکن ان میں سے کسی ایک میں بھی سیف کے یہ افسانے دکھائی نہیں دیتے۔

سند کی پڑتال:

قادسیہ کی جنگ میں فتحیابی کے بعد کے واقعات کے بارے میں سیف کے راوی محمد اور مہلب ہیں کہ ان کے بارے میں ہم نے بار بار کہا ہے کہ یہ سیف کے تخیلات کے جعل کردہ راوی ہیں اور حقیقت میں وجود نہیں رکھتے۔ اس کے علاوہ چند دیگر مجہول راویوں کا نام بھی لیا ہے۔

سند کی پڑتال کا نتیجہ:

سیف نے سپہ سالار اعظم سعد وقاص کے اشعار میں تصرف کر کے ان میں بڑھا گھٹا کر قبیلہ بجیلہ، فحطانی کی مذمت اور قبیلہ مضر کے سرداروں کی مدح و ستائش کی ہے۔ اسی طرح ایک اور

افسانہ جعل کر کے ایک ہزار سات سو قحطانی عورتوں کو خاندان مضر کے مردوں سے شادی کا افتخار بخش کر انہیں بے سرپرستی اور مفلوک الحالی سے نجات دلائی ہے۔ اور اپنے ادبی ذوق سے استفادہ کرتے ہوئے اس داستان کے مطالب کی تائید میں اشعار بھی کہے ہیں۔

اس کے علاوہ سیف نے ایک ایسی روایت بھی جعل کی ہے جس میں خلیفہ عمر (رض) جنگ قادسیہ کے بہترین اور شجاع ترین شہسوار کو پہچنوانے کا حکم دیتا ہے اور سعد وقاص کا جواب ایسا ہے جس میں اس نے سیف کے افسانوی اور جعلی پہلوان قعقاع کی تائید کی ہے۔ اس تائید کی سند کے طور پر یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ قعقاع نے ایک ہی دن میں تیس حملے کئے اور ہر حملہ میں دشمن کے کسی نہ کسی پہلوان کو موت کے گھاٹ اتارا اور ان میں کا آخری پہلوان ”بزرگ مہر“ تھا۔ سیف اپنی روایتوں کو ایسے جعل کرتا ہے کہ اس کی روایتیں ایک دوسری کی تائید کرسکیں۔ اس داستان کا نتیجہ:

سیف اپنے اس جعلی افسانہ میں درج ذیل مقاصد اور نتائج حاصل کرتا ہے:

۱. خاندان تمیم کے ناقابل شکست پہلوان قعقاع بن عمرو کے ہاتھوں ایرانی سپہ سالار اور پہلوان فارن کو قتل کر کے قعقاع کے افتخارات اور فضائل میں ایک اور فخر کا اضافہ کرنا۔
۲. ایک ہزار سات سو قحطانی بیوہ عورتوں کو -- سیف کے زعم میں جن کے شوہر نااہلی اور جنگی حکمت عملی سے کام نہ لینے کی وجہ سے میدان جنگ میں، مارے گئے تھے -- خاندان مضر کے مردوں کے ساتھ شادی کرا کے انہیں فضیلت بخشنا۔
۳. آخر میں اسلامی فوج کے سپہ سالار اعظم سعد وقاص کے ذریعہ قعقاع بن عمرو تمیمی کو جنگ قادسیہ کے بے مثال پہلوان کی حیثیت سے خلیفہ وقت عمر (رض) کی خدمت میں ذکر کرنا۔

ترجمہ
Translation

قعقاع، ایران کی جنگوں میں

اعجزت الاخوات ان یلدن مثلک یا قعقاع ! (بارق. قعقاع کاماموں)
(سیف کا بیان)

بہر سیر کی فتح

طبری ،سیف سے نقل کرتے ہوئے فتح بہر سیر کی داستان کو حسب ذیل صورت میں بیان کرتا ہے:

”ابو مغز تمیمی نے ایران کے بادشاہ کے مأمور اور ایلچی سے ایک ایسی بات کہی جو ایرانیوں کے فرار کا سبب بنی۔“

اس قصہ کی تفصیل ابو مغز تمیمی - جو سیف کے جعلی اصحاب میں سے ایک ہے - کی زندگی کے حالات پر بحث کے دوران بیان ہوگی۔

حمیری ”روض المعطار“ میں جب مدائن کی تشریح کرنے پر پہنچتا ہے تو اس شہر کو تسخیر کئے جانے کے سلسلہ میں سیف کی روایت بیان کرتے ہوئے اس کے آخر میں لکھتا ہے:

”اور قعقاع بن عمرو نے اس سلسلے میں یہ شعر کہے ہیں: ہم نے بہر سیر کو شجع وقافیہ سے مزین اس حق بات کے ذریعہ فتح کیا جو ہماری زبان پر جاری ہوئی۔ ہمارے خوف سے ان کے دل بل گئے اور وہ ہماری ننگی اور تیز تلواروں کے سامنے آنے سے ڈر گئے۔“

مدائن کی فتح

سیف روایت کرتا ہے کہ:

”قعقاع کی کمانڈ میں فوجی دستہ کانام خرساء (خموشان) اور اس کے بھائی عاصم کی کمانڈ میں فوجی دستہ کانام ابوال (وحشت) تھا۔“

ان دو دستوں کے دریائے دجلہ سے عبور کی تفصیلات ہم عاصم -- سیف کے افسانوی صحابی --- کی سوانح حیات پر بحث کے دوران بیان کریں گے۔

بہر حال سیف اپنی ایک روایت کے ضمن میں کہتا ہے:

”دریائے دجلہ کو عبور کرنے کے دوران سپاہیوں میں غرقہ نام کے ایک شخص کے علاوہ کوئی شخص غرق نہیں ہوا۔ غرقہ دریا کو عبور کرتے ہوئے اچانک گھوڑے کی پیٹھ سے پھسل کر پانی میں جاگرا۔ قعقاع بن عمرو متوجہ ہوا، اس نے ہاتھ بڑھایا اور غرقہ کا ہاتھ پکڑ کر دریائے دجلہ پار کر کے اسے ساحل تک پہنچا دیا۔ غرقہ چونکہ ایک قوی پہلوان تھا اور قعقاع کی والدہ بھی خاندان بارق سے تعلق رکھتی تھی ، اس لئے غرقہ نے قعقاع کی والدہ کی طرف اشارہ کر کے اس لشکر شکن پہلوان سے خطاب کر کے کہا: اے قعقاع! میری بہنیں پھر کبھی تجھ جیسا پہلوان پیدا نہیں کر سکتیں“

سپاہیوں کے مدائن میں داخل ہونے کے سلسلے میں سیف لکھتا ہے :

”سب سے پہلا فوجی دستہ جو شہر مدائن میں داخل ہوا، ابوال فوجی دستہ تھا جس کی کمانڈ عاصم بن عمرو کر رہا تھا۔ اس کے بعد خرساء فوجی دستہ مدائن میں داخل ہوا۔ سپاہیوں نے اس شہر کی گلی کو چومیں کسی فوجی کو نہیں پایا، کیونکہ سبوں نے سفید محل میں پناہ لے رکھی تھی۔ اسلامی فوجیوں نے سفید محل کو اپنے محاصرے میں لے لیا اور انہیں ہتھیار ڈالنے کو کہا۔ انہوں نے مجبور ہو کر ہتھیار ڈال دیے اور جزیہ دینا قبول کیا۔“

بادشاہوں کا اسلحہ ، غنیمت میں

سیف نے حسب ذیل روایت کی ہے:

”مدائن کے فتح ہونے کے دن ، قعقاع شہر سے باہر نکلا اور تلاش و جستجو میں مشغول ہوا، اسی دوران اس کی ایک ایرانی سے مڈبھیڑ ہوئی جو دو چوپایوں کے اوپر ایک بھاری بوجھ لے کر جا رہا تھا۔ اور لوگ چاروں طرف سے اس کی حفاظت کر رہے تھے قعقاع نے اس شخص پر حملہ کیا اور اسے قتل کر ڈالا اور ان دونوں چوپایوں کو اپنے قبضہ میں لے لیا جب ان پر لدے ہوئے سامان کی جستجو کی تو ان میں سے

ایک کے اندر کسریٰ، ہرمز، قباد، فیروز، براکلیوس، ترکمنستان کے بادشاہ خاقان، ہندوستان کے بادشاہ داہر، بہرام سیاوش اور نعمان جیسے بادشاہوں کی تلواریں موجود تھیں دوسرے صندوق میں کسریٰ کی زرہ، کلاہ اس کے پاؤں اور ہاتھوں کی حفاظتی سپر اور براکلیوس، خاقان اور داہر کی زرہ سیاوش کی زرہ اور نعمان کی زرہ جو جنگ میں ان سے غنیمت کے طور پر لی گئی تھی موجود تھیں۔ اس کے علاوہ بہرام چوبین اور نعمان کے وہ اسلحہ بھی اس میں موجود تھے جو ان سے اس وقت غنیمت میں لئے گئے تھے جب وہ کسریٰ کی بغاوت کر کے اس سے جدا ہوئے تھے۔

قعقاع نے یہ سب غنائم یکم و تنہا اپنے قبضہ میں لینے کے بعد انہیں سپہ سالار اعظم سعد وقاص کی خدمت میں پیش کیا سعد نے تجویز کی کہ ان میں سے ایک تلوار قعقاع اپنے لئے انتخاب کرے۔ قعقاع نے براکلیوس کی تلوار کا انتخاب کیا اس کے علاوہ سعد نے بہرام چو بین کی زرہ بھی اسے بخش دی اور کسریٰ و نعمان کی تلواروں کو --جن کے بارے میں عربوں میں کافی شہرت تھی --خلیفہ عمر (رض) کی خدمت میں مدینہ بھیج دیا کہ مسلمان اسے دیکھ لیں اور باقی غنائم خرساء فوجی دستہ کے سپاہیوں کو بخش دئے "

یہ سب روایتیں افسانہ سازی کے بہادر اور ماہر سیف بن عمر تمیمی کی ہیں۔ اس داستان کی، دریائے دجلہ سے سپاہیوں کے عبور کرتے وقت، عاصم بن عمر و کی سوانح حیات بیان کرتے وقت اور فتح بہر سیر کے واقعہ کے بارے میں ابو مفضل اسود بن قطبہ کے حالات پر روشنی ڈالتے وقت مزید وضاحت کی جائے گی۔

سند کی پڑتال:

سیف نے اس داستان کو اپنے دو جعلی راوی محمد اور مہلب سے نقل کیا ہے کہ حقیقت میں ان کا کہیں وجود نہیں ہے۔

ان کے علاوہ عصمہ بن حارث کو بھی راوی کے طور پر ذکر کیا ہے کہ یہ بھی سیف بن عمر کے جعلی راویوں میں سے ایک ہے اور اس کی زندگی کے حالات مناسب جگہ پر بیان کئے جائیں گے۔ مزید برآں نصر بن السری نام کا ایک اور راوی سیف نے پیش کیا ہے کہ اس کے ذریعہ طبری میں چوبیس روایات نقل ہوئی ہیں۔ دو اور راوی رفیل اور ابن رفیل ہیں جن سے طبری نے سیف سے بیس روایتیں نقل کی ہیں۔

ان سب راویوں کو بھی ہم نے سیف کی روایتوں کے علاوہ کسی اور کتاب میں نہیں پایا۔ دلچسپ بات یہ ہے کہ سیف کے مندرجہ بالا جعلی راویوں کے علاوہ اس داستان کے چند دیگر راوی ایک شخص قبیلہ حارث کا ایک شخص کے عنوان سے بھی ذکر کئے گئے ہیں۔ کیا آپ بتا سکتے ہیں کہ ان دو افراد کے نام کیا تھے تاکہ ہم انہیں راویوں کی فہرست میں تلاش کریں !!

جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں کہ سیف کی باتیں سنجیدہ اور بھاری بھرکم ہونے کے بجائے بیشتر لچر اور مضحکہ خیز ہوتی ہیں، خاص کر جب وہ اپنے افسانوں کے راویوں کو ایک شخص، یا قبیلہ حارث کا ایک شخص یا ابن رفیل وغیرہ کے عنوان سے ذکر کرتا ہے۔

ستم ظریفی کی حد ہے کہ ان واضح جھوٹ، بہتان اور افسانوں پر مشتمل داستان کو سیف نے گڑھایے اور امام المورخین طبری نے انہیں بے چون و چرا نقل کر کے اپنی گراں قدر اور معتبر کتاب میں درج کیا ہے اور دوسرے تاریخ دانوں نے بھی اس کے بعد انہی مطالب کو طبری سے نقل کیا ہے۔

اس داستان کی تحقیق اور اس کے فوائد :

جو کچھ اس بحث و تحقیق سے حاصل ہوتا ہے وہ یہ کہ سیف نے دو تمیمی بھائیوں کی کمانڈ میں ”خاموش“ و ”وحشت“ نامی دو افسانوی فوجی دستے مشخص کئے ہیں اور ایک روایت کے ذریعہ ثابت کیا ہے کہ دریائے دجلہ کو پار کر کے مدائن میں داخل ہونے والے فوجیوں میں یہ دو دستے پیش پیش تھے اور یہ افتخار صرف خاندان تمیم کے ناقابل شکست دو سورماؤں یعنی قعقاع ابن عمرو تمیمی و عاصم ابن عمر و تمیمی کو حاصل ہوا ہے۔ اس کے علاوہ اس کے مثال پہلوان بارقی -- جو آسانی کے ساتھ کسی کی تعریف نہیں کرتا تھا -- کی زبانی یہ کہلویا ہے کہ : ” اے قعقاع ! دنیا کی عورتیں کبھی تم جیسا سورما جنم نہیں دے سکتیں !“

یہاں پر بھی قعقاع تمیمی ہی ہے جو فرار کرنے والے سپاہیوں کا پیچھا کر کے غنائم کے محافظین کو قتل کر ڈالتا ہے اور اس قدر غنائم پر قبضہ کرتا ہے۔ ان غنائم میں ایرانی بادشاہوں : کسریٰ، برمز، قباد، فیروز اور بہرام چوبین کے علاوہ ہندوستان کے بادشاہ دابر، روم کے بادشاہ براکلیوس اور عرب قحطانی یمانی سلطان نعمان کے اسلحے اور جنگی ساز وسامان شامل تھا۔ اس افتخار سے بڑھ کر مضر خاندان کے عظیم پہلوان اور ناقابل شکست سورما قعقاع بن عمرو تمیمی کے لئے کون سا فخر ہو سکتا ہے کہ اس نے تمام دنیا کے بادشاہوں سے باج لے کر خاندان تمیم کے سرپر فضیلت کا تاج رکھ دیا ہے !!

شاپاش ہو سیف پر ! جس نے خاندانی تعصب کی بنیاد پر تمام اصولوں کو پائمال کرتے ہوئے خاندان تمیم کے پیروں تلے ایک لڑکھڑاتی سیڑھی قرار دے کر اسے بلند سے بلند لے جانے کی ہر ممکن کوشش کی ہے چاہے اس کا یہ کام کسی ملت یا اسلام کی تاریخ کے نابود ہونے کا سبب کیوں نہ بن جائے !!

جلولاء کی فتح

طبری نے سیف سے روایت کی ہے :

”خليفة عمر (رض) نے سپہ سالار اعظم سعد و قاص کو حکم دیا کہ ایرانیوں سے جنگ کرنے کے لئے ہاشم کو جلولاء بھیج دے اور قعقاع بن عمرو تمیمی کو اس کے ماتحت ہر اول دستہ کے سردار کی حیثیت سے مقرر کرے۔ خدا کی طرف سے ایرانیوں کو شکست اور مسلمانوں کی فتحیابی کے بعد عراق اور ایران کے سرحدی علاقوں کی حکومت قعقاع کے سپرد کی جائے۔

جب ہاشم، جلولاء پہنچا تو اسے معلوم ہوا کہ ایرانیوں نے اپنے چاروں طرف ایک خندق کھودی ہے اور خود اس میں مخفی ہو گئے ہیں خندق کے اطراف میں تیز دھار والے لوہے کے ٹکڑے اور جنگی سازوسامان کے ٹوٹے پھوٹے آلات پھیلا کے رکھے گئے تھے تاکہ اپنی پناہ گاہ میں داخل ہونے سے اسلامی فوج کے لئے رکاوٹیں کھڑی کر سکیں انہوں نے اپنی پناہ گاہ کے چاروں طرف ایسی رکاوٹیں کھڑی کی تھیں کہ اسلامی فوج کے لئے کسی صورت میں اس کے اندر داخل ہونا ممکن نہیں تھا اس کے برعکس ایرانی جب چاہتے ان تمام رکاوٹوں کے باوجود آسانی کے ساتھ اس پناہ گاہ میں رفت و آمد کر سکتے تھے۔

مسلمان اس معرکہ میں اسی (۸۰) دن تک مشرکین پر حملہ کرتے رہے لیکن تقریباً تین ماہ کی اس مدت کے دوران کوئی خاص پیش قدمی نہ کر سکے۔

ان حالات کے پیش نظر قعقاع، وہ معروف شہسوار اور ناقابل شکست پہلوان اس تنہا راستہ پر قبضہ کرنے کے لئے مناسب فرصت کی تلاش میں تھا، جسے مشرکین نے اپنے فوجیوں کی رفت و آمد کے لئے بنا رکھا تھا جب اسے مناسب موقع ملا تو اس نے یکے و تنہا اس جگہ پر حملہ کیا اور اسے اپنے قبضے میں لے لیا اور پکار کر کہا : اے مسلمانو! تمہارا سپہ سالار اس وقت دشمن کے مورچے کے اندر

بے حملہ کرو! قعقاع نے اس لئے یہ جھوٹ بولا تاکہ اسلامی فوج کے حوصلے بلند ہو جائیں اور وہ دشمن پر ٹوٹ پڑیں۔

قعقاع کی یہ چال کامیاب ہوئی اور اسلامی فوج نے اجتماعی طور پر مشرکین پر حملہ کر دیا اس یورش کے دوران انہیں یہ یقین تھا کہ ان کا سپہ سالار ہاشم دشمن کے مورچوں کے اندر گھس گیا ہے، لیکن اس کے برعکس قعقاع ابن عمر و تمیمی کو پایا جس نے دشمنوں کی گزرگاہ پر قبضہ کر رکھا تھا۔ اس کے بعد گھمسان کی جنگ چھڑ گئی اور ایرانی جان کے لالے پڑنے کی وجہ سے اندھا دھند بھانکتے ہوئے خود اسی جال میں پھنس کر ہلاک ہو گئے جسے انہوں نے اپنے دشمن کے لئے رکاوٹ کے طور پر بچھا رکھا تھا۔ اس طرح ان کے مرنے والوں کی تعداد ایک لاکھ تک پہنچ گئی اور لاشوں سے زمین بھر گئی۔ اسی لئے اس جگہ کی جنگ کو ”جنگ جلولاء“ (الف) کہتے ہیں!!

قعقاع نے فراریوں کا خانقین تک پیچھا کیا بعض کو قتل کیا اور بعض کو اسیر بنایا۔ ایرانی فوج کے سردار مہران کو بھی موت کے گھاٹ اتار دیا۔ اس کے بعد قعقاع قصر شربین کی طرف بڑھا اور حلوان سے ایک فرسخ کے فاصلہ پر پہنچا۔ حلوان کا سرحد بان قعقاع کی پیش قدمی کو روکنے کے لئے مقابلے میں آیا، لیکن اس جنگ کے نتیجہ میں قعقاع کے ہاتھوں مارا گیا اور مسلمانوں نے حلوان پر بھی قبضہ کر لیا۔ سپہ سالار اعظم سعد وقاص کے مدائن سے کوفہ واپس آنے تک قعقاع بن عمر و، تسخیر شدہ سرحدی علاقوں اور ان کے اطراف کا حاکم رہا جب وہ سعد وقاص سے ملنے کے لئے کوفہ کی طرف روانہ ہوا تو قباد خراسانی کو سرحد بان کی حیثیت سے مقرر کیا۔

حموی، جلولاء کی تشریح کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”ایک دریا ہے جو بعقوبہ تک پھیلا ہوا ہے اس کے دونوں کناروں پر اس علاقہ کے باشندوں کے گھر بنے ہیں۔ وہاں پر ۱۶ھ میں مسلمانوں اور ایرانیوں کے درمیان ایک گھمسان اور مشہور جنگ واقع ہوئی ہے کہ اس میں ایرانیوں کو سخت ہزیمت اٹھانا پڑی۔ میدان جنگ لاشوں سے بھر گیا اور زمین ان لاشوں سے ڈھک گئی تھی، اسی سبب سے اسے ”جلولاء و قیعم“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے جیسے کہ سیف کہتا ہے : خدائے تعالیٰ نے جنگ جلولاء میں مشرکین کے ایک لاکھ افراد کو ہلاک کر دیا اور ان کی لاشوں سے زمین بھر گئی، اسی لئے اسے جنگ جلولاء کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ قعقاع ابن عمر نے جنگ جلولاء میں شعر کہے :

(الف)۔ جللہ۔ یعنی ایسا پردہ اس پر رکھا گیا جس نے اسے پوری طرح ڈھانپ لیا سیف کا کہنا ہے کہ اس زمین کو خون نے پوری طرح ڈھانپ لیا تھا، اس لئے اسے ”جلولاء“ کہا گیا۔ یعنی خون سے ڈھکی ہوئی زمین۔

”ہم نے جلولاء میں ”اٹاہر“ اور ”مہران“ کو موت کے گھاٹ اتار دیا جب ان کے لئے راستے بند ہو گئے اس وقت ہماری فوجوں نے ایرانیوں کو محاصرے میں لے لیا اور ایرانی نسل نابود ہو کر رہ گئی :

اس جنگ کے بارے میں کہے گئے اشعار بہت زیادہ ہیں:

حموی نے حلوان کی تشریح کرتے ہوئے اس کے بارے میں لکھا ہے :

”یہ جگہ ۱۹ھ میں مسلمانوں کے ہاتھوں فتح ہوئی“

جب کہ سیف بن عمر نے اپنی کتاب میں اسے ۱۶ھ لکھا ہے۔ اور قعقاع بن عمر و تمیمی نے

حلوان کی فتح کے بارے میں شعر کہے ہیں :

” کیا تمہیں یاد ہے کہ ہم اور تم نے کسریٰ کے گھروں میں پڑاؤ ڈالا؟ ہم نے حلوان کی جنگ میں تمہاری مدد و حمایت کی اور بالآخر ہم سب وہاں ایک ساتھ اترے۔ اور عورتوں اور کنیزوں کے کسریٰ کے اوپر نالہ و شیون کرنے کے بعد ہم نے حلوان میں فتح پائی ”

سیف کی روایت کا دوسروں کی روایت سے موازنہ :

طبری نے فتح جلولاء اور فتح حلوان کے بارے میں اپنی کتاب میں سیف بن عمرو تمیمی کی روایت کے علاوہ کسی اور کی روایت کے بارے میں کوئی ذکر نہیں کیا ہے جب کہ یہ داستانی دینوری اور بلاذری کی کتابوں میں درج کئے گئے واقعات کے برعکس ہیں۔ دینوری اور بلاذری نے لکھا ہے :

”جلو لاء میں مسلمانوں کا حملہ ایک ہی دن شروع ہوا اور اس دن شام تک جنگ جاری رہی۔ افق پر سرخی نمودار ہوتے ہی مسلمانوں کی کا میابی کے آثار نظر آنے لگے اور دشمن بھاگنے پر مجبور ہو گئے اور شام ہوتے ہی جنگ ختم ہوئی۔ دشمن کے چھوٹے بڑے خیموں پر مسلمانوں نے قبضہ کر لیا۔“
جب کہ سیف کہتا ہے:

”مسلمانوں کا حملہ اور ان کی پیش قدمی اسی دن تک جاری رہی۔“

وہ مزید کہتا ہے :

”سر حدی علاقوں کے ایک حصہ کی حکومت قعقاع بن عمرو تمیمی کو دیدی گئی۔“

جب کہ بلا ذری اور دینوری نے لکھا ہے :

”جرید بن عبداللہ بجلی قحطانی یمانی نے چار ہزار سپاہیوں کی سرکردگی میں جلولاء کی حکومت اپنے ہاتھ میں لے لی اور اسی نے حلوان کو بھی فتح کیا ہے۔“
نہ کہ بقول سیف قعقاع بن عمرو تمیمی نے !!
سند کی جانچ :

سیف نے اس داستان کو بھی محمد اور مہلب سے نقل کیا ہے جب کہ یہ دونوں اس کے جعلی راوی ہیں۔

اسی طرح سیف نے اس روایت کے راوی کے طور پر عبداللہ محفز کا ذکر کیا ہے جس نے اپنے باپ سے روایت کی ہے۔ عبداللہ محفز سے مجموعی طور پر چھ احادیث تاریخ طبری میں سیف کے ذریعہ درج ہوئی ہیں۔

سیف کی نظر میں اس روایت کا ایک اور راوی مستنیر بن یزید ہے کہ تاریخ طبری میں سیف کے ذریعہ اس سے اٹھارہ روایتیں نقل ہوئی ہیں۔

اس کے علاوہ بطان بن بشیر ہے، جس سے سیف کی تاریخ طبری میں صرف ایک روایت نقل ہوئی ہے اور حماد بن فلان!! البرجمی ہے جس نے اپنے باپ سے روایت کی ہے۔ اس سے سیف کے ذریعہ طبری میں دو روایتیں نقل ہوئی ہیں۔

ہم نے سیف کے مذکورہ بالا راویوں کو راویوں کا فہرست اور طبقات میں بہت تلاش کیا لیکن ان کا کہیں کوئی نام و نشان نہیں پایا۔ صرف سیف کے یہاں ان کا سراغ ملتا ہے چونکہ گزشتہ تجربے کی روشنی میں جان گئے ہیں کہ سیف اشخاص کو جعل کرنے میں ماہر ہے، اس لئے ہم سمجھ گئے کہ یہ راوی بھی اس کے تخیلات کی تخلیق اور جعلی ہیں۔

اس کے علاوہ ہم نے اس سے پہلے بھی اشارہ کیا ہے کہ سیف کی روایتیں سنجیدہ ہونے کے بجائے مضحکہ خیز ہوتی ہیں، خاص کر جب وہ اپنے افسانوں کے لئے کسی راوی کو حماد بن فلان!! کے نام سے ذکر کرتا ہے جس نے جناب فلاں سے روایت کی ہے !!

سیف کی روایت کا دوسروں کی روایات سے موازنہ:

ہم نے مشاہدہ کیا کہ طبری نے سیف سے جلولا کی جنگ، اس کی وجہ تسمیہ اور اس جنگ میں مقتولین کی تعداد کے بارے میں مطالب ذکر کئے ہیں جو سب کے سب اس کے برعکس ہیں جن کا دوسروں نے ذکر کیا ہے۔

حموی نے داستان سیف کے ایک حصہ کو سیف کے قعقاع سے نسبت دئے گئے اشعار کو جلولا کی تشریح میں اپنے مطالب کی دلیل کے طور پر درج کرتے ہوئے تاکید کی ہے کہ جلولا اور حلوان کے بارے میں سیف کی کتاب میں بہت سے اشعار موجود ہیں۔

لیکن طبری نے اپنی عادت کے مطابق ان تمام اشعار میں سے ایک شعر بھی اپنی کتاب میں درج نہیں کیا ہے۔ وہ سیف سے نقل کرتے ہوئے عراق و ایران کے سرحدی علاقوں کی حکومت قعقاع بن عمرو تمیمی کے ہاتھ میں ہونا بیان کرتا ہے اور حلوان کا فاتح بھی اسی کو ٹھہرا تا ہے۔ جب کہ حقیقت یہ ہے کہ اس علاقے کی حکومت جریر بن عبداللہ بجلي قحطانی یمانی کے ہاتھ میں تھی اور یہی جریر یمانی ہے جس نے حلوان کو کرمانشاہ تک فتح کیا ہے، نہ کہ قعقاع نے!

اور یہ نکتہ ہم نے گزشتہ بحثوں میں مکرر کہا ہے کہ طبری نے اس داستان کو براہ راست سیف سے نقل کر کے اپنی تاریخ میں درج کیا ہے اور دیگر مورخین، جیسے ابن کثیر، ابن اثیر، ابن خلدون اور میر خواند، سبوں نے طبری سے نقل کر کے اسے اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کیا ہے۔

اس حدیث کے نتائج:

۱۔ ناقابل تسخیر مورچہ پر قبضہ کرنے کی صورت میں قعقاع کے افتخارات میں ایک اور فخر کا اضافہ کرنا۔

۲۔ خاندان تمیم کے افسانوی سورما قعقاع کے ہاتھوں ایرانی سپہ سالار مہر ان کا قتل ہونا۔

۳۔ حلوان کی فتح اور اس کے سرحدیان کا قتل ہونا۔

۴۔ تسخیر شدہ سرحدی علاقوں پر خاندان تمیم کے ناقابل شکست بہادر قعقاع کی حکومت جتلا کر خاندان تمیم کے سر پر فضیلت کا تاج رکھنا۔

۵۔ اور آخر کار جنگ جلولا میں ایک لاکھ انسانوں کے قتل عام کا مسلمانوں کی دوسری جنگوں میں کئے گئے انسانی قتل عام میں اضافہ کر کے ان لوگوں کے لئے ایک اور سند فراہم کرنا، جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اسلام تلوار سے پھیلا ہے۔

یہاں تک ہم نے قعقاع کی ایران میں فتوحات کے سلسلے میں سیف کی روایات کا جائزہ لیا اگلی فصل میں ہم ان دیگر فتوحات کے بارے میں تحقیق کریں گے جن کو سیف نے ایران کی فتح کے بعد دوبارہ شام میں اس افسانوی سورما قعقاع کے لئے جعل کیا ہے۔

قعقاع دوبارہ شام میں

یدعون قعقاعا لکل کرہۃ

فیجیب قعقاع دعاء الہاتف

بر خطر ناک حادثہ میں قعقاع سے مدد کی درخواست کی جاتی ہے اور وہ بھی فریاد رس بن کر تیزی سے دوڑتا ہے۔

حمص کی فتح :

طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے ۱۷ھ کے حوادث کے ضمن میں لکھا ہے :

” ابو عبیدہ جراح خلیفہ عمر (رض) کی طرف سے شام میں مامور تھا، اس نے خلیفہ سے مدد طلب کی خلیفہ نے سعد و فاص کو لکھا کہ ابو عبیدہ دشمن کے محاصرہ میں ہے میرے اس خط کے ملتے ہی قعقاع بن عمر و کو ایک لشکر کے ہمراہ اس کی مدد کے لئے روانہ کرو کیوں کہ ابو عبیدہ کو دشمن نے گھیر لیا ہے۔

قعقاع خلیفہ کا حکم ملتے ہی حکم کی تعمیل میں اسی روز چار ہزار سپاہیوں کے ہمراہ شام کی طرف روانہ ہوا، جوں ہی مشرکین کو پتا چلا کہ ابو عبیدہ کے لئے فوجی کمک پہنچ رہی ہے انہوں نے محاصرہ کھول دیا اور منتشر ہو گئے۔ اس طرح خدا نے تعالیٰ نے قعقاع کے وجود کی برکت سے شہر حمص کو ابو عبیدہ کے ہاتھوں فتح کیا۔

قعقاع اپنے سپاہیوں کی قیادت میں فتح حمص کے واقعہ کے تین دن بعد ابو عبیدہ سے ملحق ہوا۔ ابو عبیدہ نے فتح حمص کے موضوع اور تین دن گزرنے کے بعد قعقاع اور اس کی فوج کے اس سے ملحق ہونے کے بارے میں خلیفہ عمر (رض) کو رپورٹ دی اور جنگی غنائم کی تقسیم کے سلسلے میں دریافت کیا، عمر نے ابو عبیدہ کو لکھا کہ جنگی غنائم میں قعقاع اور اس کے ساتھیوں کو اپنے ساتھ شریک قرار دے، کیوں کہ وہ تیری مدد کے لئے آئے ہیں اور انہی کے سبب دشمن نے تم پر سے محاصرہ اٹھالیا تھا۔ اور اپنے خط کے آخر میں حسب ذیل اضافہ کیا:

” خدا نے تعالیٰ کو فیوں کو نیک جزاء دے کیوں کہ وہ اپنے وطن کا خیال رکھتے ہیں اور دوسرے شہریوں کی مدد بھی کرتے ہیں “

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ :

ابن عساکر نے قعقاع کی زندگی کے حالات میں حمص کی داستان کو سیف سے نقل کیا ہے اور

اس کے ضمن میں لکھتا ہے :

” قعقاع بن عمرو حمص کی جنگ کے بارے میں اپنے شعر میں یوں تشریح کرتا ہے “

”قعقاع کو ہر سختی اور مشکل سے مقابلہ کرنے کے لئے طلب کرتے ہیں اور وہ بھی مدد طلب کرنے والوں کی طرف فریاد رس کی حیثیت سے دوڑتا ہے۔

ہم دشمن سے مقابلہ کرنے کے لئے حمص کی طرف اس طرح دوڑ پڑے جیسے کوئی کسی بے چارہ کی مدد کرنے کے لئے فریاد رس کی حیثیت سے بڑھتا ہے۔

جب ہم دشمن کے نزدیک پہنچے تو خدائے تعالیٰ نے ہماری بیبت سے ان کو شکست دے دی اور وہ فرار کر گئے۔

میں نے صحراؤں اور دروں میں دشمن پر بے در پے تیر اندازی کی، حتیٰ حمص کو اپنے تیروں، نیزوں اور زور و غلبہ سے اپنے قبضہ میں لے لیا۔

ابن حجر نے "الاصابہ" میں اس قصیدہ کے پہلے شعر کو قعقاع کے حالات میں سیف کی روایت سے نقل کیا ہے۔ لیکن طبری نے اپنی روش کے مطابق اسے حذف کیا ہے اور صرف سیف سے روایت کر کے واقعات کی تشریح پر اکتفا کی ہے۔

حموی نے حمص کی جنگ کے بارے میں سیف کی حدیث سے بالکل چشم پوشی کی ہے اور اس کی داستان اور اشعار کو اپنی کتاب میں درج نہیں کیا ہے۔ حموی کے علاوہ جن لوگوں نے بھی حمص کی فتح کے بارے میں ذکر کیا ہے صرف سیف بن عمر کی روایت کا حوالہ دیا ہے کیوں کہ ہم اس سے پہلے بھی اشارہ کر چکے ہیں کہ تمام مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ فتوحات شام میں خاندان تمیم میں سے کسی ایک فرد نے بھی شرکت نہیں کی ہے۔

بہر حال جیسا کہ بیان ہوا، اس داستان کو طبری نے سیف سے نقل کر کے اپنی تاریخ میں درج کیا ہے اور دوسرے (الف) مورخوں نے -- جو طبری کے بعد آئے ہیں -- اپنے مطالب کو طبری سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

الف۔ طبری کے بعد دوسرے مورخین سے خاص طور پر ہمارا مقصود ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون ہے۔ گزشتہ صفحات میں ہم نے اشارہ کیا ہے کہ انہوں نے تاکید کرتے ہوئے کہا کہ پیغمبر اسلام (ص) کے بعد والے واقعات اور رسول خدا (ص) کے اصحاب کے بارے میں انہوں نے تاریخ طبری سے ہی استناد کیا ہے ہم نے فہرست مصادر میں ان کی کتابوں کے صفحات کے نمبر بھی حوالہ کے طور پر درج کئے ہیں۔

سند کی پڑتال :

سیف نے اس داستان کی سند کے طور پر محمد اور مہلب کا نام لیا ہے ان کے بارے میں پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے کہ یہ سیف کے تخیلات کی پیداوار ہیں اور حقیقت میں وجود نہیں رکھتے۔

اس جانچ کا نتیجہ :

فتح حمص کے بارے میں سیف کی روایت اور اس کا دوسروں کی روایت سے موازنہ کرنے کے بعد واضح ہو جاتا ہے کہ سیف بن عمر تنہا وہ شخص ہے جس نے حمص کی داستان کی دوبارہ روایت کی ہے اور اس سلسلے میں اتفاقات و واقعات بیان کئے ہیں جب کہ ابن اسحاق اور بلاذری نے ایسی کوئی چیز درج نہیں کی ہے۔

اس روایت کا نتیجہ

اب ہم دیکھتے ہیں کہ سیف نے اس داستان کو گڑھ کے کیا ثابت کیا ہے اور کیا پایا ہے :

۱۔ قعقاع بن عمرو تمیمی اور اس کے ہم وطن کوفیوں کے لئے فضیلت فراہم کرنا۔ کیونکہ صرف قعقاع اور اس کے کوفی لشکر کی آمد کی خبر نے ہی دشمن کی بنیادوں کو متزلزل کر دیا اور اسی بیبت نے دشمن کو منتشر کر کے مسلمانوں کو فتح عطا کی۔

۲۔ خلیفہ عمر (رض) کا بیان اور اس کی یہ گواہی کہ: "خدا کوفیوں کو نیک جزا دے، کیونکہ وہ اپنے وطن کا خیال رکھتے، ہیں اور دوسرے شہر یوں کی مدد بھی کرتے ہیں۔" خلیفہ عمر (رض) ابن خطاب

جیسی شخصیت کی طرف سے اس قسم کی گواہی اور تائید اس غیر معمولی جھوٹے افسانہ ساز سیف بن عمر کے اپنے شیطانی مقاصد کے حصول کی راہ میں انتہائی بیش قیمت اور گراں قدر ہے۔
 ۳. قعقاع کی رجز خوانی اور رزمیہ شاعری، خود اس بات کی تائید کرتی ہے کہ اسے ہمیشہ مشکل اور بڑے کاموں کے لئے بلایاجاتا تھا، کیونکہ وہ مشکل کشا اور ہر میدان کا رزار کا بے مثال فاتح ہے۔ اور وہ بھی اپنی بہادری کی بناء پر ہمیشہ اس قسم کے مسائل ومشکلات کو حل کرتا رہا ہے۔ اس کے ثبوت کے لئے خلیفہ کابیان بھی جو یہ کہتے ہیں: یہ کوفی ہیں جو اپنے وطن کی بہتر صورت میں حفاظت کرتے ہیں اور مشکلات وسختیوں میں دوسرے شہریوں کی مدد بھی کرتے ہیں۔



قعقاع، نہاوند کی جنگ میں

قتل من الفرس ما طبق ارض الم-ع--رک--ة
 نہاوند کی جنگ میں اتنے ایرانی مارے گئے کہ ان کی لاشوں سے زمین بھر گئی اور ان کے خون سے زمین پھسلنی بن گئی۔
 (سیف بن عمر)

جنگ نہاوند کی داستان:

قعقاع، کوفی سپاہیوں کے ہمراہ دوبارہ عراق لوٹتا ہے، لیکن کب، کیسے اور کیوں؟ ہم نے اس سلسلہ میں نہ طبری سے اور نہ سیف کے دیگر راویوں سے --- کہ اس مطلب کے جوابگو ہوں -- کچھ نہیں پایا اور یہ بھی معلوم نہ ہوسکا کہ سیف نے اس سلسلے میں کیا خیال بندی کی ہے۔
 بہر حال، نہاوند کی جنگ کے بارے میں طبری، سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے:
 ”نہاوند کی جنگ ۱۸ ھ میں واقع ہوئی۔ ایرانیوں نے نہاوند کے قلعہ میں پناہ لے لی تھی، اپنی ضرورت اور مصلحت کے بغیر اس سے باہر نہیں نکلتے تھے کبھی کبھی جنگ کے لئے باہر نکلتے تھے۔ مسلمانوں نے اس قلعہ کو اپنے محاصرہ میں لے لیا اور یہ محاصرہ طولانی مدت تک جاری رہا۔ مسلمانوں کے لشکر کا سپہ سالار اعظم نعمان بن مقرن تھا۔ نعمان نے قعقاع بن عمرو کو مأمور کیا کہ کسی صورت سے ایرانیوں کو قلعہ سے باہر نکال کر میدان کارزار میں کھینچ لائے۔ قعقاع بن عمرو (خاندان تمیم کا افسانوی پہلوان) براہول دستہ کے سوار فوجیوں کا سردار تھا۔ اس نے ایک تدبیر سوچی اور میدان کارزار میں داخل ہوا۔ اس نے

اپنے سپاہیوں کے ساتھ قلعہ پر حملہ کیا، ایرانی مقابلہ کے لئے آگے بڑھے، قعقاع نے اپنی فوج کو پیچھے ہٹنے کا حکم دیا۔ اسی طرح جنگ وگریز کی حالت میں وہ پیچھے ہٹتا گیا۔ ایرانیوں نے یہ خیال کیا کہ مسلمان بزمیت اٹھارے ہیں، اس لئے ان کا کام تمام کرنے کی غرض سے قلعہ اور مورچوں سے باہر آگئے اور دور تک مسلمان سپاہیوں کا پیچھا کیا۔ جب قلعہ کے محافظوں کے علاوہ تمام ایرانی قلعہ سے باہر آگئے تو مسلمان اسی چیز کا انتظار کر رہے تھے، اس لئے فرصت کو غنیمت سمجھ کر مسلمان سپہ سالار نے واقعی حملہ کا حکم دیا اور گھمسان کی جنگ چھڑ گئی۔ اس معرکہ میں اتنے ایرانی مارے گئے کہ زمین پر کشتوں کے پشتے لگ گئے اور ان کے خون سے زمین اتنی پھسلنی بن گئی کہ سوار اور پیادہ اس پر پھسل جاتے تھے۔

شام ہونے سے پہلے ہی مشرکین بھاگنے پر مجبور ہو گئے اور حیرانی و پریشانی کے عالم میں چاروں طرف بھاگنے لگے۔ ان میں ایسی بھگدڑ مچ گئی کہ راہ و چاہ میں فرق نہیں سمجھ سکے۔ اسی سبب سے قلعہ اور پناہ گاہوں کی طرف بھاگنے کے بجائے دشمن کے لئے کھودی گئی اپنی ہی خندق -- جس میں انہوں نے دشمن کے لئے آگ لگا رکھی تھی -- کی طرف بھاگے اور ان خوفناک آگ کے شعلوں میں گرتے گئے۔ اس خندق میں گرتا ہوا ہر سپاہی فارسی زبان میں چیخ کر کہتا تھا "وائے خرد!!"۔ اسی لئے وہ سرزمین "وائے خرد!!" کے نام سے مشہور ہو گئی اور آج تک اسی نام سے معروف ہے۔ جن ایرانی سپاہیوں نے اس دہکتی ہوئی آگ میں گر کر جان دی ان کی تعداد ایک لاکھ تک بلکہ اس سے زیادہ تک پہنچ گئی۔ مقتولین کی یہ تعداد ان سے شمار کشتوں کے علاوہ تھی جو میدان کار زار میں کام آئے تھے۔ بہت کم ایسے لوگ تھے جو اس معرکہ سے زندہ بچ کر نکلے۔ فرار کرنے والوں میں ایرانی فوج کا کمانڈر فیروزان بھی تھا جو بڑی چالاکی سے اس معرکہ سے زندہ بچ نکلنے میں کامیاب ہوا تھا اور بمدان کی طرف بھاگ گیا تھا قعقاع بن عمرو نے فیروزان کا پیچھا کیا اور درہ بمدان میں اس کے نزدیک پہنچ گیا۔

اس وقت وہ گزرگاہ ایسے چوپایوں سے کھچا کھچ بھری تھی جن کی پیٹھ پر شہد لدا ہوا تھا۔ ان چوپاؤں کی کثرت کی وجہ سے اس تنگ گزرگاہ سے فیروزان کے لئے گزرنا مشکل ہو گیا۔ اس لئے وہ مجبور ہو کر گھوڑے سے اترا اور بڑی تیزی کے ساتھ پہاڑ پر چڑھنے لگا۔ اسی اثنا میں اس کا پیچھا کرنے والا قعقاع بھی وہاں پہنچ گیا اور اس نے پہاڑ کی طرف بھاگتے ہوئے فیروزان کا پیچھا کیا۔ آخر کار پہاڑ کی بلندی پر اس پر قابو پا لیا اور وہیں پر اسے قتل کر ڈالا۔ اسی سبب سے اس دن کے بعد اس گزرگاہ کا نام "گزرگاہ عسل" (یعنی شہد کی گزرگاہ) پڑا۔ اس امر کے پیش نظر کہ اس گزرگاہ پر شہد کی وجہ سے مسلمانوں کو یہ کامیابی حاصل ہوئی تھی اس لئے اسلام کے سپاہیوں نے وہاں پر یہ جملہ کہا: "خدا کے پاس شہد کی فوج بھی ہے"۔

دوسری طرف ایرانی فوج کے فراری سپاہی دوڑتے بھاگتے بمدان پہنچ گئے۔ ان کا پیچھا کرنے والے مسلمانوں نے بمدان کا محاصرہ کیا اور اس کے اطراف کو اپنے قبضے میں لے لیا۔ بمدان کے باشندوں نے جب یہ حالت دیکھی تو وہ سمجھ گئے کہ اسلامی فوج سے مقابلہ نہیں کر سکتے، اس لئے مجبور ہو کر امان چاہی اور ان کی درخواست منظور کر کے انہیں امان دے دی گئی۔ جب بمدان کے زوال اور تسخیر ہونے کی خبر ماہان کے باشندوں کو پہنچی، اور انہیں اطلاع ملی کہ نعیم بن مقرن اور قعقاع بن عمرو نے بمدان کو فتح کر لیا ہے تو ماہان کے باشندوں نے بھی بمدان کے باشندوں کی طرح امان کی درخواست کی اور انہیں بھی امان دے دی گئی۔ ماہان کے باشندوں نے امان

نامے کے آخر میں قعقاع بن عمرو تمیمی نے تائید کی اور گواہ کے طور پر دستخط کئے۔ اس فتح، یعنی فتح نہاوند کو "فتح الفتوح" کا نام دیا گیا ہے۔

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ:

نہاوند کی فتح کے سلسلہ میں طبری کی سیف سے کی گئی روایت کا یہ ایک خلاصہ ہے طبری کے بعد آنے والے مورخین (الف) نے ان ہی مطالب کو طبری سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے

لیکن حموی نے فتح نہاوند کی اس داستان کو "نہاوند" "وائے خرد!" اور "ماہان" کی لفظوں کی تشریح کے ضمن میں پراگندہ حالت میں درج کیا ہے۔ اس سلسلے میں وہ نہاوند کے بارے میں لکھتا ہے مسلمانوں نے نہاوند کی فتح کا نام "فتح الفتوح" رکھا ہے اس مناسبت سے قعقاع بن عمرو نے یہ شعر کہے ہیں:

"جو بلا سبب کسی خاندان کی بدگوئی کرے خدا اسے ایسی بلا میں مبتلا کرے، جس کے

الف۔) دیگر مورخین سے ہمارا مقصود خاص کر ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون ہے ہم نے مناسب جگہوں پر ان کے عین متن -جوان کے تمام مطالب کو طبری کی کتاب سے نقل کرنے کی دلیل ہے -کو درج کیا ہے، ہم مصادر کتاب درج کرتے ہوئے ان کتابوں کے صفحات کا نمبر بھی الگ الگ درج کریں گے تاکہ خواہشمند حضرات اور محققین کے لئے ان کی طرف رجوع کرنا آسان ہو جائے۔

عذاب سے اس کے سر کے بال سفید ہو جائیں، پس تم بھی اپنی شہادت کی زبان مجھ سے دور رکھو، کہ میں دشمن کے مقابلے میں اپنی شرافت کا دفاع کرتا ہوں کیوں کہ جب ہم نہاوند کے پانی میں داخل ہوئے تو اس سے سیراب ہو کر نکلے جب کہ دشمن بے بسی کے عالم میں اپنی جگہ پر پیاسے ہی کھڑے تھے"

وہ مزید کہتا ہے:

"نہاوند سے پوچھ لو کہ ہمارے حملے کیسے تھے؟ جب ہم اس کے درودیوار سے دشمنوں پر بلائیں اور مصیبتیں برسائیں تھے!"

جب عجم پر منحوس ترین راتیں گزر رہی تھیں، ہم نے نہاوند کے تمام مقامات پر اپنے گھوڑے ٹھہرائے تھے اور تمام علاقوں میں پھیل گئے تھے، ہم ان کے لئے موت کا تلخ پیغام تھے۔ حقیقت میں نہاوند کا دن انتہائی سخت دنوں میں سے تھا جو ان پر گزرا۔ ہم نے دہکتے آگ کے شعلوں والی خندق کو ان کے سوار اور پیدل سپاہیوں کی لاشوں سے بھر دیا اور پہاڑوں کی صاف اور کھلی گزر گاہوں نے بھی فراری فیروزان کے لئے راہ تنگ کردی تھی اور اس کے لئے بھانکے کی کوئی گنجائش باقی نہ رکھی تھی"

وہ لفظ "وائے خرد!" کے بارے میں لکھتا ہے:

نہاوند کے نزدیک "وائے خرد" نام کی ایک خندق ہے کہ ایرانی فوج شکست کھا کر اس میں گرتے ہوئے فریا د بلند کرتے تھے "وائے خرد" اور اسی سبب اس جگہ کا نام "وائے خرد" پڑا ہے اس مطلب کو کتاب "فتوح" کے مولف سیف بن عمر تمیمی نے لکھا ہے اور قعقاع بن عمرو نے اس کے بارے میں یوں کہا ہے:

"جب "وائے خرد!" میں وہ سر کے بل گر گئے، تو صبح کے وقت گدھ اور لاش خور ان کی ملاقات کے لئے آئے۔ ہم نے ان کے اتنے لوگوں کو قتل کیا کہ جس خندق میں انہوں نے آگ سلگائی تھی، وہ لاشوں سے بھر گئی"

پھر چند دیگر اشعار کے ضمن میں اس طرح کہا ہے :

”میں نے نہاوند کی جنگ میں کسی خوف و براس کے بغیر شرکت کی ۔ اس دن تمام عرب قبیلوں نے جنگ میں شجاعت کے جوہر دکھائے ، شام کے وقت جب فیروزان ہماری ننگی تلواروں کی بیبت سے اپنی جان بچانے کے لئے پہاڑ کی طرف بھاگ گیا تو ہمارے ایک شجاع اور جوان مرد جنگجو نے اس کا پیچھا کیا اور چوپایوں کے نزدیک اسے موت کے گھاٹ اتار دیا ۔ دشمنوں کی لاشیں ”وائے خرد “ میں پڑی ہیں تاکہ وحشی بھیڑے ان کی ملاقات کے لئے آئیں اور ان کے مہمان بنیں “

وہ ہامان کے بارے میں لکھتا ہے :

عرب اسے لفظ جمع کی شکل میں ”وماہات“ کہتے ہیں اور قعقاع بن عمرو نے ماہان کے بارے میں یوں کہا ہے :

” ہم نے ماہات میں اس وقت ایرانیوں کی ناک رگڑ کے رکھ دی جب ان کے فرزندوں کو --جو شیر کے بچے کہلاتے تھے --موت کے گھاٹ اتار دیا اور ان کے گھروں کو مسمار کر کے رکھ دیا ، اسی روز جب میں ان سے لڑنے کے لئے نکلا تھا اور جو بھی میرے مقابلے میں آئے گا اس کا بھی انجام ہوگا“

یہ وہ مطالب ہیں جنہیں سیف نے درج کیا ہے اور ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے ، کیوں کہ :

۱۔ بلاذری اور دینوری نے روایت کی ہے کہ ایرانی فوج کا سپہ سالار شاہ ذوالحاجب تھا نہ فیروزان۔

۲۔ دینوری نے ایرانیوں کو پناہ گاہ سے باہر لانے کا طریقہ یوں بیان کیا ہے :

” عمر بن معد یکرہ نے اسلامی فوج کے سپہ سالار نعمان بن مقرن کی خدمت میں تجویز پیش کی کہ خلیفہ عمر (رض) کی وفات کا اعلان کریں اور اپنے پورے لشکر کے ساتھ عراق کی طرف پیچھے ہٹیں اور اس طرح ایرانیوں کو فریب دیں ۔ نعمان نے اس تجویز کو پسند کیا اور اس کو عملی جامہ پہنایا۔ ایرانیوں نے جب فریب میں آکر اس خبر کو نوید کے طور پر ایک دوسرے تک پہنچایا اور وہ مسلمانوں کا پیچھا کرنے کے لئے باہر نکلے تو مسلمانوں نے اچانک مڑکر ان پر حملہ کر دیا “

۳۔ طبری نے لکھا ہے کہ سیف ابن عمر نے نہاوند کی فتح کی تاریخ ۱۸ھ روایت کی ہے جب کہ دیگر مورخین اسے ۲۱ھ درج کیا ہے ۔

۴۔ بلاذری نے ایرانی سپہ سالار اعظم مردان شاہ کے قتل ہونے کے طریقہ کے بارے میں یوں لکھا ہے :

” وہ اس خچر سے نیچے گر گیا ، جس پر سوار تھا اس کا پیٹ پھٹ گیا اور اسی کے سبب وہ مرگیا“

۵۔ بلاذری نے کہا ہے کہ :

” ہمدان ، حریر بجلی قحطانی کے ذریعہ فتح ہوا ہے نہ قعقاع بن عمرو وتمیمی کے ہاتھوں“

۶۔ اس موضوع ”خدا کے پاس شہد کی فوج بھی ہے “ کے بارے میں کتاب ”معجم البدان “ میں بعلبک کی تشریح میں درج ہے کہ : مشہور یہ ہے کہ یہ جملہ معاویہ ابن ابو سفیان سے مربوط ہے ، جب اس نے مالک اشتر ہمدانی کو فریب سے شہد میں ملائے ہوئے زہر کے ذریعہ قتل کرایا۔

ابن کثیر بھی کہتا ہے کہ ، معاویہ اور عمر و عاص دونوں نے یہ جملہ - ’ ’ خدا کے پاس شہد کی فوج بھی ہے “ --- اس وقت کہا جب مالک اشتر شہد میں ملائے ہوئے زہر کے سبب قتل ہوئے ۔

طبری بھی کہتا ہے کہ ، عمرو عاص نے شہد میں ملائے ہوئے زہر کے سبب مالک اشتر کے قتل ہونے کے بعد یہ جملہ کہا۔(الف)

الف)۔ ملاحظہ ہو تاریخ ابن کثیر ج/۸/ص/۲۱۲، تاریخ طبری ۱/۳۳۴۲

اس کے علاوہ جو کچھ سیف نے اس سلسلہ میں کہا ہے وہ جعلی ہے اور تنہا وہی اس کا راوی ہے دیگر راویوں نے اس قسم کی کوئی چیز ذکر نہیں کی ہے اور یہ سب دیگر مورخین کے نظریات اور نقل و روایت کے خلاف ہے۔

سند کی تحقیق :

سیف نے یہ داستان محمد اور مہلب سے نقل کی ہے کہ یہ دونوں اس کے جعلی راوی ہیں اور ہم اس سے پہلے ان کا ذکر کر چکے ہیں۔

اسی طرح عروہ ابن ولید اور ابو معبد العبسی کہ جنہوں نے اپنے رشتہ داروں سے روایت کی ہے، کو بھی اس داستان کے راویوں کے طور سے ذکر کیا ہے۔ ہم نے عروہ اور ابو معبد کا نام سیف کی حدیث کے علاوہ کہیں نہیں پایا، ان کے مجہول رشتہ داروں کا پتا لگانا تو دور کی بات ہے!!۔
پڑتال کا نتیجہ :

ہم نے مشاہدہ کیا کہ سیف بن عمر نے ایران کی فوج کے سپہ سالار اعظم کا نام بدل دیا ہے۔ ایرانیوں کو اپنی پناہ گاہ سے نکالنے کے طریقہ کار میں تحریف کی ہے فتح کے سال کو بھی بدل دیا ہے اور شاید ”گزر گاہ شہد“ کو اس لئے جعل کیا ہے تاکہ معاویہ ابن ابو سفیان مضر کی کارکردگی اور مالک اشتر کو شہد میں ملائے زبر سے قتل کرنے کی اس کی بات گول مول کر دے۔ اس کے علاوہ ہم نے واضح طور پر مشاہدہ کیا کہ اس نے ہمدان کی فتح کو جریر بجلی قحطانی یمانی کے بجائے قعقاع بن عمر و تمیمی مضر کے کارناموں میں درج کر دیا ہے۔
اس داستان کے نتائج:

۱۔ ایرانیوں کو جنگی حیلہ اور فریب سے ان کی پناہ گاہ سے باہر لاکر خاندان تمیم کے ناقابل شکست پہلوان قعقاع بن عمرو کے لئے خاص فضیلت و ستائش تخلیق کرنا۔
۲۔ نہاوند میں ”وائے خرد!“ نام کی جگہ ایک لاکھ سے زائد ایرانیوں کا ان کے اپنی ہی آگ سے بھری خندق میں گر کر ہلاک ہوجانا۔
۳۔ نہاوند کی فتح میں ایک لاکھ انسان کے قتل ہونے اور ایک لاکھ کے جل کر ہلاک ہونے، یعنی مجموعی طور سے دو لاکھ انسانوں کی ہلاکت پر تاکید اور اصرار کرنا۔
۴۔ فیروزان نام کی ایک نمایاں ایرانی شخصیت کو ایرانی فوج کے سپہ سالار کی حیثیت سے جعل کرنا۔

۵۔ ”وائے خرد“ نام کی ایک خندق کی تخلیق کرنا تاکہ جغرافیہ کی کتابوں میں یہ نام درج ہو جائے۔

۶۔ ”گزر گاہ شہد“ کے نام سے ایک گزرگاہ تخلیق کرنا تاکہ دشمنان اسلام کے لئے رکاوٹ بن جائے۔ اور اس --- فیروزان --- کو قتل کر کے قعقاع کے افتخارات میں ایک اور فخر کا اضافہ کرنا۔
۷۔ ہمدان کی فتح کا سحرا قعقاع اور دیگر مضر سرداروں کو بخش کر ان کے افتخارات میں ایک اور فخر کا اضافہ کرنا۔

۸۔ ان جنگوں میں بے مثال پہلوان قعقاع بن عمرو کے رجز اور رزم ناموں پر مشتمل قصیدوں کو ادبیات عرب کی زینت بنانا۔

۹۔ ہمدان اور ماہان کے باشندوں کے ساتھ صلح و امان نامے جعل کرنا تاکہ تاریخ کی کتابوں میں ناقابل انکار تاریخی اسناد کے طور پر ثبت ہو جائیں اور ہمیشہ کے لئے باقی رہیں۔
بحث کا خلاصہ:

یہ ہے سیف کا افسانوی دلاور، پہلوان، عقلمند سیاست دان، نامور رزمی شاعر اور تمام معرکوں اور فتوحات میں ناقابل شکست سورما قعقاع، جس کی نیک نامیاں، بہادریاں، دوراندیشیاں، سنجیدگیاں اور قابل قدر خدمات کتابوں میں درج ہوئے ہیں اور اس کے نام کی شہرت دنیا میں پھیل گئی ہے۔ طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے ۳۲۴ھ سے ۳۲۵ھ کے حوادث کے ضمن میں عثمان (رض) کی خلافت کے زمانے میں قعقاع کی سرگرمیوں کا ایک اور باب کھول کر یوں ذکر کیا ہے۔

” خلیفہ عثمان (رض) نے قعقاع بن عمر و کو کوفہ کی جنگ کا سپہ سالار مقرر کیا۔ اس زمانے میں کوفہ اسلامی ممالک کا مشرقی دارالخلافہ تھا اور عسکری نقطہ نظر سے بڑی اہمیت کا حامل تھا۔ سیف کی اس روایت کے مطابق خلیفہ عثمان (رض) نے قعقاع بن عمرو کو اسلامی ممالک کے مشرقی حصے کے کمانڈر انچیف کی حیثیت سے مقرر کیا ہے۔

سیف کی روایت کے مطابق اس کے بعد قعقاع بن عمر و کی سرگرمیاں ایک اور صورت اختیار کرتی ہیں اور اس کے لئے ایک خاص مقام و مرتبہ پر فائز ہونا ہے۔ آخر اس جیسا افسانوی ”مرد مجاہد“ کیوں بر لحاظ سے کامل نہ ہو!؟

قعقاع ابن عمرو کی سرگرمیوں کے اس نئے دور میں ہم دیکھتے ہیں کہ اس کو ایک خیر خواہ، صلح و صفائی کے ایلچی اور عثمان (رض) اور حضرت علی (ع) کی خلافت کے دوران پیدا ہوئی بغاوتوں اور فتنوں کو دوستی و برادری سے حل کرنے کی کوشش کرتے ہوئے دکھایا گیا ہے۔ انشاء اللہ ہم اس حصے کی تفصیل اگلی فصل میں پیش کریں گے۔

ترجمہ
Urdu Translation

قعقاع، عثمان (رض) کے زمانے میں

انی لکم ناصح و علیکم شفیق

میں آپ کا شجاع دوست اور خیر خواہ ہوں

(قعقاع ----افسانوی خیر خواہ)

قعقاع، عثمان (رض) کے زمانے کی بغاوتوں میں

طبری نے سیف بن عمر سے روایت کی ہے :

” جب قعقاع سیانیوں کی عثمان (رض) کے خلافت بغاوت کے سلسلے میں مسجد کوفہ میں منعقدہ میٹنگ سے آگاہ ہوا، تو فوراً وہاں پہنچ گیا اور انہیں ڈراہمکا کے ان کی سرگرمیوں کے بارے میں سوال

کیا۔ سبائیوں نے اپنے جلسہ کا مقصد اس سے چھپاتے ہوئے کہا : ہم کوفہ کے گورنر سعید کی برطرفی کے حامی ہیں قعقاع نے جواب میں کہا : کاش ! تم لوگوں کی خواہش صرف یہی ہوتی ! اس کے بعد ان کو منتشر کیا اور مسجد میں رکنے نہیں دیا ”
وہ مزید لکھتا ہے :

جب مالک اشتر سعید کو گورنر کی حیثیت سے کوفہ میں داخل ہونے سے روکنے کے لئے باغیوں کو اکساربا تھا ، تو ڈپٹی گورنر عمر و بن حرث اس شورش کو روکنے اور نصیحت و رہنمائی کرنے کی غرض سے آگے بڑھا اور انہیں اس سلسلہ میں ہر قسم کی انتہا پسندی سے پرہیز کرنے کو کہا ۔ اسی اثنا میں قعقاع بھی وہاں پہنچتا ہے اور ابن حرث سے کہتا ہے کیا تم سیلاب طوفانی لہروں کو نصیحت کی زبان سے پلٹنا چاہتے ہو !؟ کیا دریائے فرات کو مہربانی اور نرمی سے اپنے سر چشمہ کی طرف پلٹنا چاہتے ہو !؟ یہ ناممکن ہے !! خدا کی قسم اس بغاوت اور شورش کے شعلوں کو تلوار کی تیز دھار کے علاوہ کوئی چیز بجھا نہیں سکتی اب وہ وقت آگیا ہے کہ یہ تلوار میان سے باہر آئے ۔ اس وقت ان کی چیخ پکار بلند ہوگی اور وہ اپنے گنوائے ہوئے وقت کی آرزو کریں گے کہ خدا کی قسم : اس وقت دبر بوچکی ہوگی وہ برگز اپنے عزائم کو نہیں پہنچ پائیں گے ، لہذا تم چپ رہو اور صبر سے کام لو۔
ابن حرث نے قعقاع کی نصیحت و رہنمائی قبول کی اور اپنے گھر چلا گیا۔ وہ مزید کہتا ہے :

جب یزید بن قیس مسجد کوفہ میں لوگوں کو سعید کے خلاف بھڑکارتا تھا اور عثمان (رض) کے بارے میں بد گوئی کر رہا تھا ، تو قعقاع بن عمرو اٹھتا ہے اور اس کے سامنے کھڑا ہو کر کہتا ہے : کیا تم ہمارے -- عثمان کے مامور حکام کے -- استعفا دینے کے علاوہ کچھ اور چاہتے ہو؟ تو ہم تمہاری یہ خواہش پوری کر دیں گے!
اس نے مزید روایت کی ہے :

جب عثمان (رض) کا محاصرہ کیا گیا تو خلیفہ نے مختلف اسلامی شہروں کو خط لکھا اور ان سے مدد چاہی ۔ عثمان (رض) کے جواب میں قعقاع بن عمرو ، ساتھیوں کے ایک گروہ کے ہمراہ کوفہ سے مدینہ کی طرف عثمان کی مدد کے لئے روانہ ہوا ۔ ادھر عثمان (رض) کا محاصرہ کرنے والے باغیوں کو یہ اطلاع ملی کہ مختلف شہروں سے لوگ عثمان کی مدد کے لئے آ رہے ہیں اور ان کو یہ بھی پتا چلا کہ معاویہ شام سے اور قعقاع بن عمرو کوفہ سے اور خلیفہ کو نجات دینے کے لئے مدینہ کے طرف آ رہے ہیں ، تو انہوں نے محاصرہ کا دائرہ تنگ تر کر کے عثمان (رض) کا کام تمام کر دیا اور اسے قتل کر ڈالا۔ جب عثمان (رض) کے قتل کی خبر راستے میں ہی قعقاع کو ملی تو وہ اپنے ساتھیوں سمیت کوفہ پلٹ گیا۔
یہ تھی ، عثمان کے خلاف لوگوں کی بغاوت اور اس میں قعقاع کے رول کے بارے میں ، سیف کی روایت ۔ آئندہ فصل میں ہم امام علی (ع) کے زمانے میں قعقاع کے رول کے بارے میں سیف کی روایت کا جائزہ لیں گے۔

قعقاع ، امام علی (ع) کے زمانے میں

نادی علی ان اعقروا الجمل

علی (ع) نے فریاد بلند کی ، اونٹ کو بے کرو!
(مورخین)

امر قعقاع بالجمل فعقر

قعقاع نے حکم دیا اونٹ کو بے کرو اور اونٹ بے کیا گیا۔
(سیف بن عمر)

جنگ جمل کی داستان ، سیف کی روایت کے مطابق:

طبری نے سیف سے یوں روایت کی ہے :

حضرت علی بن ابیطالب + کی خلافت کے زمانہ میں کوفہ کے باشندوں نے اس بات پر اتفاق کیا کہ امام کی مدد کرتے ہوئے ان کے ساتھ بصرہ جائیں گے۔ لیکن ابو موسیٰ اشعری -- جو عثمان (رض) کے زمانے سے کوفہ کا گورنر تھا -- نے انہیں بصرہ جانے سے روکا۔ اس کی وجہ سے زید بن صوحان ابو موسیٰ سے الجھ گیا اور ان دونوں کے درمیان تلخ کلامی ہوئی! آخر میں قعقاع اٹھا اور بولا:

میں آپ سیو کا دوست اور ناصح ہوں، میں چاہتا ہوں کہ آپ لوگ ذرا عقل سے کام لیں اور میری بات مان لیں، کیونکہ میری بات عین حقیقت ہے۔ جو کچھ گورنر ابو موسیٰ اشعری نے کہا، وہ حق بات ہے لیکن قابل اعتماد نہیں ہے۔ جہاں تک زید کی بات کا تعلق ہے، چونکہ اس بغاوت میں خود اس کا ہاتھ ہے، اس لئے اسے برگز قبول نہ کرنا۔ (الف)۔ حق و حقیقت یہ ہے کہ بے شک لوگوں کو حکومت اور خلیفہ کی ضرورت ہے تاکہ وہ پوری طاقت کے ساتھ معاشرے کی اصلاح کا اقدام کرے اور سماج میں نظم و ضبط برقرار کرے۔ ظالموں کو قرار واقعی سزا دے اور مظلوموں کی دادرسی کرے امام علی (ع) لوگوں کے حاکم مقرر ہوئے ہیں۔ انہوں نے خیر خواہانہ طور پر لوگوں کو اپنی حمایت کی دعوت دی ہے۔ وہ لوگوں کو اصلاح کی طرف بلارہے ہیں۔ لہذا ان کا ساتھ دو اور ان کی اطاعت کرو۔
صلح کا سفیر

طبری نے مزید روایت کی ہے :

قعقاع بن عمرو کوفہ کے کمانڈروں میں وہ پہلا کمانڈر تھا ، جس نے علی (ع) کا ساتھ دیا۔ اور جب ذی قار کے مقام پر علی (ع) کی خدمت میں پہنچا، تو حضرت نے اسے اپنے پاس بلا کر اسے بصرہ کے لوگوں کی جانب اپنا سفیر اور ایلچی بنا کر روانہ کیا اور فرمایا:
اے ابن حنظلیہ! ان دو مردوں (طلحہ و زبیر) سے ملاقات کرو (سیف کا کہنا ہے کہ قعقاع -----

الف۔سیف نے اس افسانہ میں زید بن صوحان کو -- اس کے مقام و منزلت کے پیش نظر -- خاص طور پر سبائی جتلاکر قعقاع کی زبانی اس کی اس طرح تصویر کشی کی ہے۔

رسول خدا (ص) کا صحابی تھا اور انہیں اسلامی معاشرے میں اتحاد و یکجہتی قائم کرنے کی دعوت دو اور معاشرے میں اختلاف و افتراق سے انہیں خبر دار کروا اس کے بعد فرمایا: ان کا جواب سننے کے بعد اگر کسی خاص امر میں تمہارے پاس میرا حکم موجود نہ ہو تو، تم کیا کرو گے؟ قعقاع نے جواب میں کہا: آپ (ع) کے حکم کے مطابق ان دونوں سے ملوں گا۔ اگر کوئی ایسا امر پیش آیا جس کا حکم آپ (ع) نے نہ دیا ہو تو میں اپنی رائے اور اجتہاد سے اس کا تدارک کروں گا۔ ان کے ساتھ جو بھی سزاوار ہو، مشاہدہ کے مطابق اسی پر عمل کروں گا۔

امام علی (ع) نے جواب میں کہا: تم اس کام کے لائق ہو، جاؤ!

اس کے بعد قعقاع اپنی ماموریت پر روانہ ہوا۔ جب ان (عائشہ، طلحہ و زبیر) کے پاس پہنچا، تو ان سے گفتگو کی۔ ام المومنین عائشہ نے اس کی بات مان لی اور طلحہ و زبیر نے بھی توافق کیا اور کہا: شاباش ہو! سچ کہتے ہو اور حق یہی ہے۔ اس طرح انہوں نے دو گروہوں کے درمیان صلح و آشتی قائم کرنے پر اتفاق کیا۔

جب قعقاع صلح و آشتی کی نوید لے کر امام علی (ع) کی خدمت میں پہنچا تو علی (ع) اٹھ کر منبر پر تشریف لے گئے اور تقریر کرتے ہوئے بولے:

تم لوگ یہ جان لو کہ میں کل روانہ ہوا ہوں۔ تم لوگ بھی تیار رہنا۔ لیکن جس نے عثمان (رض) کے خلاف کوئی اقدام کیا ہو وہ ہمارے ساتھ نہ آئے۔ ہم احمقوں کی حمایت سے بے نیاز ہیں۔

سبائیوں کی میٹنگ:

سبائیوں نے جب دو سپاہیوں کے درمیان صلح کی خبر سنی تو بڑی تیزی کے ساتھ آپس میں جلسہ منعقد کر کے صلاح و مشورہ کرنے لگے۔ کافی گفتگو کے بعد عبداللہ بن سبا نے یہ تجویز پیش کی کہ: ”دونوں سپاہوں کے قائدین کی بے خبری میں ہم راتوں رات جنگ کے شعلے بھڑکا دیں گے اور انہیں آپس میں ٹکرا دیں گے“ اس تجویز پر تمام سبائیوں نے موافقت کی اور قول و قرار کے بعد متفرق ہو گئے۔

دوسری طرف دونوں فوجیں ایک دوسرے کے سامنے صف آرا ہوئیں۔ حضرت علی (ع)، طلحہ اور زبیر نے اپنی فوج کے مختلف دستوں کے کمانڈروں کو بلا کر انہیں مطلع کیا کہ دونوں گروہوں کے درمیان صلح کا معاہدہ طے ہونے والا ہے اور جنگ نہیں ہوگی۔ نتیجہ کے طور پر دو طرف کے سپاہیوں نے صلح و آشتی کی امید میں وہ دن آرام سے گزارا۔ لیکن اسی رات تاریکی میں سبائیوں نے عبداللہ ابن سبا کی سرکردگی میں جنگ کے شعلے بھڑکا دیے اور دونوں فوجوں کو ایک دوسرے سے ٹکرا دیا۔

قعقاع کی جنگ

جنگ چھڑ گئی اسی گرما گرمی کی حالت میں قعقاع اپنے ساتھیوں کے ہمراہ طلحہ کے نزدیک سے گزر رہا تھا کہ اس نے طلحہ کو یہ کہتے ہوئے سنا: ”اے خدا کے بندو! میری جانب آ جاؤ، صبر کرو! صبر کرو! قعقاع نے طلحہ سے کہا: تم زخمی ہو چکے ہو اور اپنی طاقت کھو بیٹھے ہو، اپنے گھر چلے جاؤ۔

طبری سیف سے مزید روایت کرتا ہے:

قعقاع نے جنگ کی اس حالت میں مالک اشتر کی شہادت کرتے ہوئے کہا: کیا تم جنگ کی طرف نہیں بڑھو گے؟! چوں کہ مالک اشتر نے اس کا کوئی جواب نہ دیا اس لئے قعقاع اپنی بات کو جاری رکھتے ہوئے بولا: ہم --مضری --جنگ میں اپنے مد مقابل سے لڑنے میں دیگر لوگوں سے زیادہ ماہر ہیں۔ اس کے بعد وہ جنگ کو جاری رکھتے حسب ذیل رجز خوانی کرنے لگا:

”جب ہم کسی پانی پینے کی جگہ پر وارد ہوتے ہیں تو اسے پاک و صاف کر کے رکھتے ہیں اور جس پانی پر ہم قبضہ کر لیتے ہیں تو کسی کی مجال نہیں کہ اس کی طرف دست درازی کرے“
طبری نے مزید روایت کی ہے :

”زفر بن حارث آخری شخص تھا جس نے میدان کا رزار میں جا کر جنگ کی قعقاع نے جا کر اس کا مقابلہ کیا۔

عائشہ کے اونٹ کے اطراف میں جنگ شدت اختیار کر گئی تھی، اس اونٹ کے اطراف میں قبیلہ بنی عامر کے مردوں میں سے ایک بھی زندہ نہ بچا، اس وقت قعقاع نے حکم دیا کہ عائشہ کے اونٹ کو پئے کر دیں۔ عائشہ کے اونٹ کے مارے جانے کے بعد قعقاع نے ہی عام معافی کا اعلان کیا اور اپنے اطراف میں موجود سپاہیوں سے کہا: ”تم امان میں ہو!!“ اس کے بعد اس نے اور زفر بن حارث نے اونٹ کے پالان کی پٹیاں کاٹ دیں اور عائشہ کے محمل کو اس سے جدا کر کے آہستہ سے زمین پر رکھ دیا اور اس کے اطراف میں حفاظت کا انتظام کیا۔

جب عائشہ کا اونٹ قتل ہوا تو لوگ (جنگ جمل کے حامی) بھاگ گئے اور جنگ کے شعلے فوراً بجھ گئے۔ یہ کامیابی قعقاع بن عمرو تمیمی مضر کے وجود کی برکت سے نصیب ہوئی۔ جنگ کا عفریت فرار کر گیا اور خطرات ٹل گئے۔

جنگ جمل کا فخر بھی ابتداء سے آخر تک خاندان تمیم کو ہی نصیب ہوا۔ کیوں کہ قعقاع بن عمرو تمیمی کے ذریعہ ہی قوم کے قائدین کے درمیان دوستی و آشتی کا باب کھلتا ہے۔ سبائیوں کے عبداللہ بن سبا کی سرکردگی میں جنگ کے شعلے بھڑکا نے اور قعقاع کی صلح کی کوششوں پر پانی پھیرتے ہوئے برادر کشی کا بازار گرم کر کے مسلمانوں کے درمیان اختلاف و تفرقہ ڈالنے کے بعد بھی قعقاع بن عمرو تمیمی ہی ہمت و حوصلہ سے میدان کا رزار میں اتر کر، عرب قوم کو نابود کرنے والی جنگ کے ان شعلوں کو اپنی تدبیر و حکمت عملی سے بجھاتا ہے اور عائشہ کے اونٹ کو قتل کرنے کے بعد جنگ کا خاتمہ کرتا ہے۔ عام معافی کا اعلان کرنے والا بھی قعقاع بن عمرو تمیمی ہی تھا۔

حضرت علی (ع) اور عائشہ کی پیشیمانی

طبری سیف بن عمر سے نقل کرتے ہوئے عائشہ اور قعقاع بن عمرو کے درمیان گفتگو کی حسب ذیل روایت بیان کرتا ہے :

عائشہ نے قعقاع بن عمرو تمیمی سے کہا:

”خدا کی قسم! تمنا کرتی ہوں کاش اب سے بیس سال پہلے مر چکی ہوتی“

امام علی (ع) نے بھی قعقاع سے یہی کہا۔ علی (ع) اور عائشہ کے جملے یکساں تھے۔

طبری مزید روایت کرتا ہے :

حضرت علی (ع) ابن ابی طالب (ع) نے قعقاع بن عمرو کو مامور کیا کہ ان افراد کا سر تن سے جدا

کردے، جنہوں نے عائشہ کے بارے میں شعر کہہ کر اس کی بے احترامی کی تھی۔

ان میں سے ایک شعر یہ کہا گیا تھا:

”اے ماں! تیرا جرم نافرمانی ہے“

اور دوسرے نے کہا تھا:

”اے ماں! تو یہ کر کیوں کہ تونے خطا کی ہے“

حضرت علی (ع) نے یہ حکم جاری کرنے کے بعد قعقاع سے کہا : میں انہیں سخت سزا دوں گا۔

اس کے بعد حکم دیا کہ ان دونوں کے کپڑے اتار دئے جائیں ہر ایک کو سو سو

کوڑے مارے۔

مورخین نے سیف کی روایت طبری سے نقل کی ہے

یہ تھا اس داستان کا خلاصہ جس کی طبری نے سیف بن عمر سے، جنگ جمل، اس کے وقوع کے اسباب اور افسانوی سورما قعقاع بن عمرو تمیمی کے نمایاں خدمات اور قابل ذکر سرگرمیوں کے بارے میں روایت کی ہے۔ اور ان ہی مطالب کو ابن کثیر اور ابن اثیر نے طبری سے نقل کر کے اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کیا ہے۔

ابن کثیر اپنے بیان کے آغاز میں کہتا ہے: سیف بن عمر نے اس طرح کہا ہے اور اس کے آخر میں لکھتا ہے: یہ اس کا خلاصہ ہے جسے ابو جعفر طبری ابن خلدون نے بھی حمل کے بارے میں درج کی گئی اپنی داستان کے آخر میں لکھایے: ابو جعفر طبری کی روایت کے مطابق جنگ جمل کا یہ ایک خلاصہ ہے۔

دوسرے مورخین نے بھی سیف کے افسانے کو طبری سے اقتباس کیا ہے منجملہ میر خواند بھی ہے کہ جس نے ”روضۃ الصفا“ میں جنگ جمل کے بارے میں طبری کے نقل کئے ہوئے مطالب درج کئے ہیں۔

ان مردود اور باطل مطالب کی وقعت معلوم کرنے کے لئے ایک تفصیلی تجزیہ اور تشریح کی ضرورت ہے کہ یہاں پر اس کی گنجائش نہیں ہے۔ ہم نے اس کے ایک بڑے حصے کی ”اسلامی تاریخ میں عائشہ کا کردار“ نام کی اپنی کتاب کی فصل ”عائشہ پیغمبر خدا (ص) کے دامادوں کے دوران“ میں تشریح کی ہے اور یہاں پر اس کے ایک حصے کو خلاصہ کے طور پر پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں تاکہ واضح ہو جائے کہ دوسری صدی ہجری کے اس افسانہ ساز، سیف بن عمر نے کس طرح حقائق میں تحریف کی ہے اور کس طرح اسلام اور تاریخ اسلام کا مضحکہ اڑاتے ہوئے اپنے زندقہ اور مانوی پن کے ناپاک عزائم کو عملی جامہ پہنانے کے لئے دوستی کے لباس میں اسلام کو نابود کرنے کے درپے رہا ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی واضح ہوتا ہے امام المورخین ابو جعفر جریر طبری جیسے نام کا عالمی شہرت یافتہ شخص اور مورخ کس طرح اور کیوں اس دروغ گو اور عیار افسانہ ساز کا آلہ کار بن گیا!!

جنگ جمل کی داستان، سیف کے علاوہ دیگر راویوں کے مطابق طبری نے جنگ جمل میں شرکت کرنے کے لئے کوفیوں کی رضاکارانہ آمادگی کے بارے میں اس طرح روایت کی ہے:

”امیرالمومنین علی (ع) نے ہاشم بن عتبہ کو ایک خط دے کر ابو موسیٰ اشعری --جو عثمان کے زمانے سے کوفہ کا حاکم تھا --کے پاس کوفہ بھیجا۔ اس خط میں ابو موسیٰ کو حکم دیا تھا کہ کوفیوں کی ایک فوج کمک کے طور پر جنگ کے لئے اس کے ساتھ بصرہ بھیج دے۔ چونکہ ابو موسیٰ اشعری نے امام (ع) کے حکم کی نافرمانی کی اور کوفیوں کو امام (ع) کی مدد کے لئے بھیجنے کے لئے کوئی قدم نہیں اٹھایا اس لئے حضرت (ع) نے اپنے بیٹے حسن (ع) اور عمار یاسر کو کوفہ کی طرف روانہ کیا اور ابو موسیٰ کو کوفہ کی حکومت سے معزول کر دیا۔

حسن (ع) ابن علی (ع) اور عمار یاسر کوفہ میں داخل ہوئے اور مسجد میں تقریر و ہدایت کرنے لگے ان دونوں کی تقریروں کا یہ نتیجہ نکلا کہ کوفہ کے باشندوں نے بصرہ کی جنگ میں شرکت کی آمادگی کا اعلان کیا اور تقریباً بارہ ہزار جنگجو کوفی حضرت علی (ع) کے ساتھ ملحق ہو گئے۔ نیز طبری بصرہ میں حضرت علی (ع) کی موجودگی کے بارے میں روایت کرتا ہے:

”تین دن تک دونوں متخاصم فوجوں کے درمیان جو ایک دوسرے کے آمنے سامنے تھیں کوئی جنگ نہ ہوئی۔ بلکہ حضرت علی (ع)، بعض افراد کو ایلیچیوں کے طور پر ان کے (طلحہ، زبیر و عائشہ) پاس بھیجتے رہے اور پیغام دیتے رہے کہ اس نافرمانی، اختلاف اور دشمنی سے باز آجائیں۔

طبری نے ان تین دنوں کے دوران دو طرفہ خط و کتابت اور گفتگو کے بارے میں کچھ نہیں لکھا ہے لیکن اس کے ایک حصہ کو ابن قتیبہ، ابن اعثم اور سید رضی نے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

منجملہ درج ذیل خط یہ ہے جو امام (ع) نے طلحہ و زبیر کے پاس لکھ کر بھیجا تھا:

”خدا کی حمد و ثنا اور پیغمبر خدا (ص) پر درود و سلام کے بعد، دونوں بخوبی جانتے ہو اور دل سے اقرار بھی کرتے ہو اگر چہ زبان پر نہیں لاتے اور اعتراف نہیں کرتے ہو، کہ میں نے کسی کو لوگوں کے پاس نہیں بھیجا تھا اور ان سے یہ نہیں چاہا تھا کہ میری بیعت کریں بلکہ یہ لوگ ہی تھے جنہوں نے مجھے حکومت اور بیعت قبول کرنے پر مجبور کیا اور تب تک آرام سے نہ بیٹھے جب تک میرے ہاتھ پر خلافت کے لئے بیعت نہ کرلی۔

تم دونوں بھی ان کے ساتھ تھے بارہا میرے پاس آئے ہو اور مجھ سے اصرار کرتے رہے ہو کہ میں حکومت قبول کر لوں۔ تملوگ میری خلافت کے لئے میرے ہاتھ پر بیعت کرنے تک آرام سے نہ بیٹھے۔ جن لوگوں نے میری خلافت کو قبول کرتے ہوئے میری بیعت کی انہوں نے یہ کام اس لئے نہیں کیا ہے کہ اس کے بدلے میں انہیں کوئی مال و ثروت ملے اور نہ زور و زبردستی، دھمکی اور خوف و براس سے میری بیعت کی ہے۔

بہر حال اگر تم دونوں نے اپنی مرضی اور اختیار سے میرے ساتھ عہد و پیمانہ کر کے میری خلافت کی بیعت کی ہے تو، یہ راہ جو تم نے اختیار کی ہے (بغاوت، مخالفت اور مسلمانوں کے درمیان اختلاف اندازی) سے جتنا جلد ممکن ہوسکے ہاتھ کھینچ لو اور دل سے خدا کے حضور توبہ کرو اور اگر اپنی مرضی کے برخلاف میری بیعت کی ہے تو تمہارے لئے کوئی عذر و بہانہ نہیں ہے بلکہ یہ میرا حق بنتا ہے کہ تم سے یہ پوچھوں کہ اس ظاہر داری اور دو رخگی کا سبب کیا تھا؟ تم لوگوں نے کیوں ظاہری طور پر میرے ہاتھ پر بیعت کی (اور میری حکومت کے مقاصد کے سلسلے میں جانثاری کا اعلان کیا؟) اور باطن میں میرے ساتھ مخالفت اور امت اسلامیہ میں اختلاف و افتراق کے بیج بوئے؟ اپنی جان کی قسم! تم دونوں دیگر مہاجرین سے کچھ کم فضیلت نہیں رکھتے تھے، تم بے بس و کمزور نہیں تھے کہ ظاہر داری اور تقیہ سے اپنے دل کی خواہشات چھپاتے۔ تم دونوں کے لئے (میری بیعت کرنے کے بعد اس سے منہ موڑ کر رسوائی مول لینے سے) بہت آسان یہ تھا کہ اسی دن میری بیعت نہ کرتے اور میری خلافت کو قبول نہ کرتے۔ تم لوگوں نے اپنی مخالفت اور بغاوت کے سلسلے میں عثمان (رض) کے خون کا بہانہ بنایا ہے اور یہ افواہ پھیلائی ہے کہ میں نے عثمان کو قتل کیا ہے۔ میرے اور تمہارے درمیان مدینہ کے وہ لوگ حکم ہوں جو نہ تمہارے طرفدار ہیں اور نہ میرے بلکہ غیر جانبدار ہیں، تا کہ معلوم ہوجائے کہ عثمان (رض) کے قاتل کون ہیں۔ اس وقت جو اس سلسلے میں جتنا مجرم قرار پائے اسی قدر سزا کا مستحق ہوگا۔

پس اے دو بوڑھو! ان (بے بنیاد و بیہودہ) افکار کو اپنے دماغ سے نکال باہر کرو اور اس احمقانہ اقدام سے پرہیز کرو، اگر چہ یہ تمہاری نظر میں بہت ننگ و عار ہے، لیکن قیامت کے دن اس سے بڑے ننگ یعنی آتش جہنم سے دوچار نہ ہوگے۔ والسلام

اس کے بعد عبداللہ بن عباس کو مامور کیا کہ زبیر سے تنہائی میں ملاقات کرے اور اس سے یوں

تاکید کی :

” طلحہ کے پیچھے نہ جانا، کیوں کہ اگر اسے دیکھو گے تو اس بیل کے مانند پاؤگے جو اپنا سر نیچے کئے ہوئے اپنے سینگوں سے دشمن پر حملہ کرنے کے لئے آمادہ ہے وہ ایک متکبر، خود غرض اور تند خو آدمی ہے، وہ مشکل، سخت اور بڑا کام شروع کرتا ہے اور دعویٰ کرتا ہے کہ بہت آسان ہے۔ لیکن اس کے برعکس زبیر سے ملنا وہ نرم مزاج، درگزر کرنے والا اور بات سننے والا ہے۔ اس سے کہنا کہ تیرا ماموں زاد بھائی کہتا ہے: تم حجاز میں (اس کی جائے پیدئش میں) میرے آشنا اور حامی تھے، اب کیا ہوا کہ عراق میں (یہ وطنی میں) نا آشنا، میری مخالفت اور دشمنی پر تلے ہوئے ہو؟ (حضرت (ع) اس زیبا اور دلچسب بیان میں فرماتے ہیں: عرفتنی بالحجاز وانکرتنی بالعراق فما عدا ممابدا؟)

ابن عباس کہتے ہیں: میں نے امام (ع) کے پیغام کو کسی کمی بیشی کے بغیر زبیر تک پہنچا دیا۔ زبیر چند لمحات کے لئے غور فکر میں پڑا، پھر جواب کے طور پر صرف اتنا کہا: ان سے کہنا: اس راہ میں تمام موجودہ مشکلات اور خوف و براس کے باوجود ہم امید وار ہیں۔

عبداللہ ابن زبیر نے بھی مجھ سے مخاطب ہو کر کہا: (الف) ان سے کہنا: ہمارے درمیان خون عثمان (رض) کا مسئلہ درپیش ہے اور خلیفہ کے انتخاب کا مسئلہ اس شوریٰ کو وا گزار کرنا ہے جس کی تشکیل عمر (رض) نے کی تھی۔ اس صورت میں تمہیں جاننا چاہئے کہ ان میں سے دو افراد یعنی طلحہ و زبیر ایک طرف ہوں گے اور ام المومنین عائشہ (رض) بھی ان کی حمایت سے ہاتھ نہیں کھینچیں گی۔ جو اثر و رسوخ عائشہ

(رض) عوام میں رکھتی ہیں، اس کے پیش نظر یہ دونوں بھی انہیں نہیں چھوڑیں گے اور اگر مسئلہ لوگوں کے انتخاب پر منحصر ہوا تو اکثریت عائشہ اور ان کے طرفداروں کی ہوگی۔ اس صورت میں تم اکیلے رہ جاؤ گے۔

ابن عباس کہتے ہیں: میں ابن زبیر کی ان باتوں سے سمجھ گیا کہ اس کی گفتگو کے پیچھے صرف جنگ حکم فرما ہے۔ میں علی علیہ السلام کے پاس آیا اور انہیں حالات سے آگاہ کیا۔ امام (ع) نے ابن عباس کو ایک بار پھر عائشہ کے پاس درج ذیل پیغام دے کر بھیجا:

” خدائے تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے کہ تم اپنے گھر میں رہو اور کسی صورت میں گھر سے باہر

الف)، وقال لی ابنہ عبداللہ: قل لہ بیننا و بینک دم خلیفۃ و وصیۃ خلیفۃ، واجتماع اثنتین و انفراد واحد، وأم مبرورۃ و مشاورۃ العامۃ: قال ابن عباس فعلمت انہ لیس وراء هذا الکلام الا الحرب نہ نکلو اور تم خود اسے بخوبی جانتی ہو۔ مسئلہ حقیقت میں یہ ہے کہ کچھ لوگوں نے تمہیں اکسایا ہے اور تمہاری کمزوریوں کا ناجائز فائدہ اٹھا کر آسانی کے ساتھ اپنے حق میں اور تمہارے نقصان میں اقدام کیا ہے اور تمہیں اپنے گھر، رسول خدا (ص) کے گھر سے باہر نکلنے پر مجبور کیا ہے۔ یہ عہد و پیمانہ جو تم نے ان کے ساتھ باندھا ہے اور ان کے ساتھ ہم فکری اور تعاون کر رہی ہو، اس سے تم نے لوگوں کو مصیبت و نابودی سے دوچار کر کے رکھ دیا ہے اور مسلمانوں کے درمیان اختلاف و افتراق کے شعلے بھڑکائے ہیں۔ اس کے باوجود تمہارے لئے اسی میں بھلائی ہے کہ اپنے گھر چلی جاؤ اور کسی بھی صورت دشمنی، جنگ اور برادر کشی کی مرتکب نہ ہو!۔

اگر تم اس نصیحت کو قبول کر کے اپنے گھر نہ لوٹیں اور اس فتنہ کی آگ کو، کہ جسے تم نے خود بھڑکایا ہے، نہ بجھایا تو بلاشک ایک خونیں جنگ رونما ہوگی اور یہ جنگ انسانوں کی ایک بڑی تعداد کو

نابود کر کے رکھ دے گی اور اس کی ذمہ داری کسی شک و شبہ کے بغیر اس جنگ کی آگ کو ہوا دینے والوں کے ذمہ ہوگی۔

لہذا، اے عائشہ! خدا سے ڈرو، اس اختیار کی گئی راہ سے پیچھے ہٹ کر توبہ کرو، خدائے تعالیٰ اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور خطاؤں کو معاف کرنے والا ہے۔ ایسا نہ ہو کہ ابن زبیر اور طلحہ سے تمہاری رشتہ داری تمہیں اس جگہ پر کھینچ لے جائے، جس کا انجام جہنم کی آگ ہے!!
امام (ع) کے ایلچی عائشہ کے پاس پہنچے اور پیغام پہنچا دیا۔ اس نے امام (ع) کے جواب میں صرف اتنا کہا:

میں فرزند ابو طالب (ع) کے جواب میں کچھ نہیں کہہ سکتی، کیونکہ فصاحت اور استدلال کی قدرت میں اس کی ہم پلہ نہیں ہوں۔
ایک اور روایت میں آیا ہے کہ طلحہ نے بلند آواز میں اپنے دوستوں سے مخاطب ہو کر کہا:
ان لوگوں سے جنگ کے لئے اٹھو! تمہارے پاس فرزند ابوطالب (ع) کے استدلال کے مقابلے میں استدلال کی کوئی طاقت نہیں ہے۔

عبد اللہ بن زبیر نے بھی اس روز ایک تقریر کی اور اس کے ضمن میں بولا۔
اے لوگو! علی بن ابیطالب (ع) نے خلیفہ برحق عثمان (رض) بن عفان کو قتل کیا ہے۔ اب ایک بڑے لشکر کے ہمراہ تمہاری طرف آیا ہے تاکہ تمہاری سرزمین کو تسخیر کرے اور تمہیں اپنی اطاعت پر مجبور کرے۔

اب تمہاری باری ہے کہ مردانہ وار اٹھ کھڑے ہو جاؤ اور اپنے خلیفہ کے قتل کے انتقام میں اپنی عزت و آبرو کا تحفظ کرو اور اپنی شرافت، عفت، اولاد و اموال بالآخر اپنی شخصیت کا خیال رکھو اور جان کی بازی لگا کر ان کا تحفظ کرو۔ کیاتم جیسے دلاوروں، ناموس کے شدید محافظوں اور عثمان (رض) وعائشہ کی راہ میں جانثاری کرنے والوں کے ہوتے ہوئے روایے کہ کوفی تمہارے شہرو وطن پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کریں؟! انہوں نے تم پر حملہ کیا ہے، تمہاری شخصیت کی بے حرمتی کی ہے، تمہارے جذبات کو مجروح کیا ہے۔ اس وقت موقع ہے کہ جوش میں آ جاؤ اور ہر قسم کی مروت کو بالائے طاق رکھ دو۔ ان کے اسلحہ کا جواب اسلحہ سے دو اور ان سے جنگ کرو۔ علی (ع) سے جنگ کرنے میں کسی قسم کی پریشانی اور وسواس سے دوچار نہ ہو، کیونکہ وہ اپنے علاوہ کسی کو خلافت و حکومت کے لائق و سزاوار نہیں سمجھتا۔ خدا کی قسم اگر اس نے تم لوگوں پر تسلط جمانے میں کامیابی پائی تو تمہارے دین و دنیا دونوں کو نابود کر دے گا اور تمہیں ذلیل و خوار کر کے رکھ دے گا اور اسی طرح کی بہت سی باتیں کہیں۔

ابن زبیر کی اس تقریر کی رپورٹ علی (ع) کو پہنچادی گئی۔ امام (ع) نے اپنے بیٹے حسن (ع) سے مخاطب ہو کر فرمایا: بیٹے! کھڑے ہو کر ابن زبیر کا جواب دو!۔

علی (ع) کا بیٹا کھڑا ہو اور بارگاہ الہی میں حمد و ثناء اور پیغمبر اسلام (ص) پر درود و سلام کے بعد بولا:

لوگو! ہم نے اپنے باپ کے بارے میں ابن زبیر کی باتیں سن لیں کہ وہ کہتا ہے: عثمان (رض) کو انہوں نے قتل کیا ہے، کتنی بڑی تہمت ہے!۔ اے مہاجرو انصار! اے مسلمانو! تم بہتر جانتے ہو کہ زبیر عثمان (رض) کے بارے میں کیا کہتا تھا اور اس کا کیا نام رکھا تھا اور اسے کس نام سے لوگوں میں مشہور کرتا تھا، اور آخر میں اس نے ان کے ساتھ کیسا برتاؤ کیا اور کیسے ظلم و ستم عثمان پر ڈھائے!

اور طلحہ! یہ وہی طلحہ ہے کہ ابھی عثمان (رض) زندہ تھے کہ اس نے ان کے خلاف مخالفت اور بغاوت کا پرچم بلند کیا، اس پرچم کو بیت المال پر نصب کیا اور حق و انصاف کو پائمال کرتے ہوئے بیت المال پر ڈالا، جب کہ عثمان (رض) ابھی زندہ اور خلیفہ تھے!

عثمان (رض) کی خلافت کی پوری مدت کے دوران ان دو افراد کے اس کے ساتھ برتاؤ (اس کے ساتھ اتنی بے وفائی اور ظلم کرنے کے بعد بالآخر انہیں خاک و خون میں غلطاں کیا) کے پیش نظر ان کے لئے یہ سزاوار نہ تھا کہ ہمارے باپ پر عثمان (رض) کے قتل کی تہمت لگائیں اور ان کے خلاف بدگوئی کریں! اگر ہم چاہیں تو ضرورت کے مطابق ان کے بارے میں بہت کچھ کہہ سکتے ہیں۔

لیکن، یہ جو کہتے ہیں کہ علی (ع) زبردستی قدرت حاصل کر کے لوگوں پر حکومت کر رہے ہیں اور اس سلسلہ میں ابن زبیر، جو سب سے بڑی دلیل پیش کرتا ہے وہ یہ ہے کہ اس کے باپ نے علی (ع) کی دل سے بیعت نہیں کی ہے بلکہ ہاتھ سے بیعت کی ہے۔ یہ بات کہہ کر اس نے خود بیعت کا اعتراف و اقرار کیا ہے اور اس کے بعد بہانہ تراشیاں کرتا ہے۔ اگر وہ سچ کہتا ہے تو اس سلسلے میں دلیل و برہان پیش کرے، لیکن وہ برگز ایسا نہیں کر سکتا۔

اور، ابن زبیر کا اس پر تعجب کرنا کہ کوفیوں نے بصرہ کے لوگوں پر حملہ کیا ہے، تو یہ تعجب بے جا ہے۔ آخر یہ کون سی حیرت کی بات ہے کہ حق و حقیقت کے حامی گمراہوں اور بدکاروں پر حملہ کریں؟ اما، عثمان (رض) کے دوست اور ان کی مدد کرنے والے، ہمیں ان کے ساتھ کوئی جنگ و اختلاف نہیں ہے، بلکہ ہماری جنگ اونٹ سوار اس خاتون اور اس کے حامی باغیوں اور تخریب کاروں سے ہے نہ کہ عثمان (رض) کے طرفداروں اور حامیوں کے ساتھ! (الف)

جب امام (ع) کے ایلچی، عائشہ، طلحہ و زبیر سے مل کر واپس آئے اور ان کے پیغام کو جس میں --خون اور اعلان جنگ کی بوتھی --- امام (ع) کی خدمت میں پہنچا دیا، تو علی (ع) اٹھے اور خدا کی حمد و ثنا اور پیغمبر اسلام (ص) پر درود و سلام بھیجنے کے بعد فرمایا:

اے لوگو! میں ان سے مہربانی اور نرمی سے پیش آیا تاکہ وہ شرم و حیا کریں اور دوسرے لوگوں کے اکسانے پر مسلمانوں میں تفرقہ و اختلاف پیدا کرنے سے باز آئیں۔

میں نے عہد شکنی اور بیعت توڑنے پر ان کی تنبیہ کی اور ان کی بغاوت اور گمراہی کو واضح کر کے انہیں دکھا کر گوش زد کر دیا اور حق و حقیقت کا راستہ دکھانے میں کوئی کسر باقی نہ رکھی تاکہ وہ ہوش میں آکر باطل کے مقابلے میں حق کی پیروی کریں۔ لیکن انہوں نے ایک نہ مانی اور نفسانی خواہشات کی پیروی کو حقیقت پر ترجیح دی اور میری دعوت قبول نہ کی۔ اس کے برعکس مجھے ہی دھمکی دینے لگے اور مجھے پیغام بھیجا کہ ان کی تلواروں اور نیزوں کے حملوں کے لئے خود کو آمادہ کرو۔ حقیقت میں وہ طولانی آرزو کی خوش فہمیوں میں مبتلا ہو کر غرور و غلط فہمیوں کے شکار ہو گئے ہیں۔

سوگ منانے والے ان کے سوگ میں نالہ و فریاد بلند کریں۔ آخر وہ میرے بارے میں کیا

(الف)۔ علی (ع) تواضع اور مہربانی سے پیش آتے تھے تا کہ شاید کوئی بات بن جائے اور جنگ نہ چھڑے، بے گناہوں کا خون نہ بہے اور اس سے زیادہ مسلمانوں میں اختلاف و افتراق پیدا نہ ہو۔ اس لئے مسلسل پیغام دیتے رہے، خط لکھتے رہے، صبر و شکیبائی سے کام لیتے رہے، نصیحت و ہدایت فرماتے رہے، حقائق کی وضاحت فرماتے رہے تاکہ جمل کے خیر خواہوں کی طرف سے بھڑکائی گئی فتنہ و بغاوت کی آگ کو تدبیر و تلاش سے بجھاسکیں۔ شاید وہ اس کی ناکام کوشش کر رہے تھے تاکہ درخشاں و تاباں

ماضی اور صدر اسلام میں جانثار یوں کے مالک اصحاب جیسے ، طلحہ وزیر کو منحوس اور بدترین حوادث کی زد میں آنے سے بچالیں۔ کیونکہ ان کو افتدار اور حکومت کی بوس نے اس حد تک اندھا بنا دیا تھا کہ انہوں نے دین خدا، حقیقت اسلام حتیٰ پیغمبر اسلام (ص) کی تمام نصیحتوں کو بھی پس پشت ڈال دیا تھا۔ کیا حقیقت میں ان کے اس اقدام کو - جس کے نتیجہ میں اتنے انسانوں کا خون بہایا گیا - خدا اور پیغمبر (ص) کی نافرمانی کے علاوہ کسی اور چیز سے تعبیر کیا جاسکتا ہے؟ اور قیامت کے دن خدا کے سامنے وہ کیا جواب دیں گے؟!

سوچتے ہیں؟ اور مجھے کس قسم کا آدمی سمجھتے ہیں؟ جب کہ انہوں نے اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا ہے اور اپنے پورے وجود سے محسوس کیا ہے کہ میں وہ مرد نہیں ہوں جو دشمن کی جنگ کی دھمکیوں سے خوف زدہ ہو جاؤں گا یا تلواروں کی جھنکار اور میدان کارزار کے شور و غل سے وحشت کروں گا۔ ولقد انصف - القارہ من راماہا۔ (الف)

(حقیقت میں انہوں نے اپنے برپا کئے ہوئے فتنہ و بغاوت کے سلسلے میں بھیجے گئے میرے ایلچیوں کے جواب میں مجھے میدان جنگ کی دعوت دی ہے اور مجھے جنگ کی دھمکیاں دی ہیں اور جنگ و پیکار کے بارے میں میرے ساتھ حق و انصاف پر مبنی برتاؤ کیا ہے) چھوڑو انہیں گرجنے دو، وہ ذرا رجز خوانی کر لیں اور جنگ کا بازار گرم کر لیں، تب وہ جان لیں گے کہ ہم خود نمائی کے محتاج نہیں ہیں۔ انہوں نے ہمیں بہت پہلے جنگ کے میدان میں دیکھا ہے اور کارزاروں میں میرے ہاتھ کی کاری ضربوں کا مشاہدہ کر چکے ہیں۔

اس وقت وہ مجھے کیسا پاتے ہیں؟ میں وہی علی (ع) اور وہی ابوالحسن ہوں جو کل مشرکین کی گنجان صفوں کو چیرتے ہوئے آگے بڑھتا تھا اور ان کی طاقت کو چورچور کر کے رکھ دیتا تھا اور آج بھی اس قدرت اور اطمینان کے ساتھ دشمنوں کا مقابلہ کروں گا اور کسی قسم کا خوف و براس نہیں کروں گا۔ مجھے اس وعدہ الہی پر ایمان ہے جو اس نے مجھے دیا ہے اور اس راہ میں اپنی حقانیت پر یقین رکھتا ہوں اور اس مستحکم ایمان میں کسی قسم کے تذبذب سے دوچار نہیں ہوں یہاں تک کہ فرمایا:

خداوندا! تو جانتا ہے کہ طلحہ نے میری بیعت توڑ دی ہے اور یہ وہی تھا جس نے عثمان (رض) کے -

(الف)۔ "وقد انصف القارہ من راماہا" عربی زبان میں ایک ضرب المثل ہے اور اس کا موضوع یہ ہے کہ قبیلہ قارہ کے افراد تیر اندازی اور کمان چلانے میں کافی ماہر اور صاحب شہرت تھے۔ اس فن میں کوئی ان کا ہم پلہ نہ تھا۔ لہذا جب طلحہ وزیر نے امام (ع) کو جنگ کی دعوت دی، تو گویا یہ ایسا ہے کہ قبیلہ قارہ کے تیر اندازوں کو تیر اندازی کی دعوت دی ہے اور انہیں دھمکی دے رہے ہیں۔ اسی بناء پر امام (ع) نے اس مثل کو اپنے کلام میں بیان کیا ہے۔

خلاف بغاوت کی اور سر انجام اسے قتل کیا، اس کے بعد بے قصور مجھ پر اسے قتل کرنے کی تہمت لگائی۔ خداوندا! اسے خود نمائی کی فرصت نہ دے!

خداوندا! زبیر نے ہماری رشتہ داری سے چشم پوشی کی اور میرے ساتھ قطع رحم کیا اور بیعت توڑ دی اور میرے دشمنوں کو میرے خلاف جنگ کرنے پر اکسایا۔ خداوندا! جس طرح مناسب ہو آج مجھے اس کے شر سے نجات دے! اس کے بعد آپ (ع) منبر سے نیچے تشریف لائے۔

جنگ سے پہلے امام کی سفارشیوں

حاکم، ذہبی اور متقی لکھتے ہیں:

علی (ع) نے جنگِ جمل کے دن بلند آواز سے اپنے سپاہیوں سے مخاطب ہو کر فرمایا: اس سے پہلے کہ وہ جنگ شروع کریں تم کو حق نہیں ہے کہ کسی پر تیر یا نیزہ برسائے یا تلوار سے حملہ کر کے جنگ میں پہل کرو۔ بلکہ جنگ شروع ہونے سے پہلے ان سے مہربانی اور ملائمت سے پیش آؤ اور ان کے ساتھ نرمی سے بات کرو اور دوستانہ گفتگو کرو۔ کیونکہ جو یہاں پر --- امام (ع) کی اطاعت کر کے ---- کامیاب ہوا، وہ قیامت کے دن بھی کامیاب ہوگا۔
راوی کہتا ہے :-

دونوں فوجیں ایک دوسرے کے آمنے سامنے صف آرا ہوئیں۔ ظہر تک دونوں طرف سے کسی قسم کا اقدام نہ ہوا۔ صرف ”جمل“ کے خیرخواہ بیچ بیچ میں فریاد بلند کرتے تھے: (بالثارات عثمان) ”عثمان (رض) کے خون کا انتقام لینے میں جلدی کرو۔ امیرالمومنین (ع) نے اپنے ہاتھ آسمان کی طرف بلند کرتے ہوئے فرمایا:

خداوندا! عثمان (رض) کے قاتلوں کو آج نابود کر دے!

دوسرے راویوں اور مؤلفین نے بھی بیان کیا ہے:

جب دونوں فوجیں ایک دوسرے کے آمنے سامنے صف آرا ہوئیں، امام نے اپنے سپاہیوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

خدا کا شکر ہے کہ تم، میرے پیرو، حق پر ہو۔ اس لئے خودداری، مہربانی اور جوانمردی سے پیش آنا تاکہ انہیں کوئی بہانہ ہاتھ نہ آئے۔ ان کے لئے جنگ شروع کرنے کا کوئی موقع و فرصت فراہم نہ کرنا تاکہ وہ خود جنگ شروع کریں اور یہ تمہاری حقانیت کی ایک دلیل ہوگی۔

جب جنگ شروع ہوگی، تو زخمیوں پر رحم کرنا اور انہیں قتل نہ کرنا۔ جب دشمن شکست کھا کر بھاگنے لگے تو فراریوں کا پیچھا نہ کرنا۔ میدانِ جنگ میں مقتولین کو برہنہ نہ کرنا۔ ان کے کان اور ناک نہ کاٹنا اور انہیں مثلہ نہ کرنا۔

جب ان کے شہر و وطن پر قابض ہوجاؤ تو ان کی عصمتیں نہ لوٹنا، حکم کے بغیر کسی گھر میں داخل نہ ہونا اور ان کے مال و ثروت پر ڈاکا نہ ڈالنا۔

مسعودی نے اس کے بعد امام (ع) کے بیانات کو یوں نقل کیا ہے :

ان کامال و ثروت تم لوگوں پر حرام ہے، مگر وہ چیزیں جو دشمن کے فوجی کیمپ میں جنگی اسلحہ مویشی، غلام اور کنیز کی صورت میں تمہارے ہاتھ آئیں۔ اس کے علاوہ ان کا باقی تمام مال و ثروت اسلامی قوانین اور قرآن مجید کے مطابق ان کی میراث ہے اور ان کے وارثوں سے متعلق ہے۔

کسی کو کسی عورت کے ساتھ تند کلامی کرنے اور اسے اذیت پہنچانے کا حق نہیں ہے، چاہے وہ تمہیں برا بھلا بھی کہے اور تمہاری بے احترامی بھی کرے، حتیٰ تمہارے مقدسات اور کمانڈروں کو گالیاں بھی دے۔ کیونکہ وہ عقل و نفسیات کے لحاظ سے کمزور ہیں اور قابلِ رحم ہیں۔ جس زمانہ میں ہم رسول خدا (ص) کے ہمراہ کفار سے جنگ کر رہے تھے ہمیں حکم ملا تھا کہ ان (عورتوں) سے درگزر کریں باوجود اس کے کہ وہ مشرک و کافر تھیں۔ زمانہ قدیم میں اگر کوئی مرد اپنے عصا یا لٹھی سے کسی عورت کو اذیت پہنچاتا تھا، تو اس مرد کے مرنے کے بعد اس کے وارثوں کو بھی اس ناشائستہ کام کی وجہ سے ملامت و مذمت کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔

جمل کے خیر خواہوں کی طرف سے جنگ کا آغاز

حاکم نے مستدرک میں لکھا ہے کہ زبیر نے اپنے حامیوں سے کہا:

حضرت علی (ع) کے سپاہیوں پر تیروں کی بارش کرو! گویا زبیر اس طرح جنگ شروع کرنے کا اعلان کرنا چاہتا تھا۔

ابن اعثم اور دیگر لوگ روایت کرتے ہیں کہ عائشہ نے کہا:

مجھے مٹھی بھر کنکریاں دے دو! اس کے بعد مٹھی بھر کنکریاں حضرت علی (ع) کی سپاہ کی طرف پھینکنے کے بعد پوری طاقت کے ساتھ فریاد بلند کی: چہرے سیاہ ہو جائیں!۔
عائشہ کا یہ عمل، رسول خدا (ص) کے جنگ حنین میں مشرکین کے ساتھ کئے گئے عمل کی تقلید تھا عائشہ کے اس کام کا رد عمل یہ ہوا کہ حضرت علی (ع) کی سپاہ میں ایک مرد عائشہ سے مخاطب ہو کر بولا: یہ تم نہیں تھیں جس نے کنکریاں پھینکیں بلکہ یہ شیطان تھا جس نے کنکریاں پھینکیں۔ (الف)

طبری اور دیگر مورخین نے روایت کی ہے:

حضرت علی (ع) نے جمل کے دن قرآن مجید کو ہاتھ میں لیا اور اپنے سپاہیوں میں گھومتے ہوئے

فرمایا:

” بے کوئی جو اس قرآن مجید کو دشمن کے پاس لے جائے اور انہیں اس پر عمل کرنے کی

الف۔) عائشہ کی بات ”شاہت الوجوه“ تھی اور اس مرد کا جواب: وما رمیت اذ رمیت ولكن الشيطان رمى تھا۔ داستان اس طرح ہے کہ پیغمبر خدا (ص) نے جنگ حنین میں مٹھی بھر کنکریاں مشرکین کی طرف پھینکیں اور فرمایا: ”شاہت الوجوه“ (رو سیاہ ہو جاؤ) اور آیہ نازل ہوئی: وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى (اے پیغمبر (ص)! یہ تم نہیں تھے جس نے کنکریاں پھینکیں بلکہ یہ خدا نے کنکریاں پھینکی ہیں۔ دعوت دے چاہے قتل بھی ہو جائے؟ کوفیوں سے ایک نوجوان سفید قبا پہنے ہوئے آگے بڑھا اور بولا ”میں“ ہو ب امام (ع) نے اس پر ایک نگاہ ڈالی اور اس کی کمسنی کو دیکھ کر اس سے منہ موڑ کر اپنی بات کو پھر سے دہرانے لگے۔ دوبارہ اسی نوجوان نے اس جاہنناری کے لئے اپنے آپ کو پیش کیا پھر حضرت علی (ع) نے قرآن مجید کو اس کے ہاتھ میں دے دیا۔

نوجوان، جمل کے خیر خواہ سپاہیوں کی طرف بڑھا اور امام (ع) کی فرمائش کے مطابق انہیں قرآن مجید پر عمل کرنے اور اس کے احکام کی پیروی کرنے کی دعوت دی بصرہ کے جنگ افروزوں نے علی (ع) کے اس اقدام پر ایک لمحہ کے لئے بھی فکر کرنے کی اپنے آپ کو تکلیف نہیں دی اور بزدلانہ طور پر اس نوجوان پر حملہ کر کے تلوار سے اس کا دایاں ہاتھ کاٹ دیا۔ جوان نے قرآن مجید کو اپنے ہاتھ میں اٹھا لیا اور اپنی تبلیغ جاری رکھی۔ اس کا دایاں ہاتھ بھی کاٹ دیا گیا۔ نوجوان نے ہاتھ کٹے دونوں بازوؤں سے قرآن مجید اپنے سینے پر رکھ کر بلند کیا جب کہ اس کے کٹے ہوئے دونوں ہاتھوں سے خون کا فوارہ جاری تھا اور یہ خون قرآن مجید اور اس کی سفید قبا پر بہ رہا تھا، پھر بھی وہ اپنی تبلیغ میں مصروف تھا کہ سر انجام اسے قتل کر دیا گیا۔

طبری نے اسی داستان کو ایک اور روایت کے مطابق حسب ذیل بیان کیا ہے:

” حضرت علی (ع) نے اپنے حامیوں سے مخاطب ہو کر کہا: تم میں سے کون شخص آمادہ ہے جو اس قرآن مجید کو ان کے پاس لے جا کر انہیں اس کے احکام پر عمل کرنے کی دعوت دے، اگر چہ اس کا ہاتھ بھی کاٹا جائے وہ قرآن مجید کو دوسرے ہاتھ سے بلند کرے اور اگر وہ ہاتھ بھی کاٹا جائے تو قرآن مجید کو اپنے دانتوں سے پکڑ لے؟! ایک کمسن نوجوان نے اٹھ کر کہا: میں ہوں حضرت علی (ع) بار بار اپنی بات دہراتے ہوئے اپنے حامیوں میں جستجو کرتے تھے، لیکن اس نوجوان کے علاوہ کسی نے علی (ع) کی بات کا

مثبت جواب نہیں دیا۔ حضرت علی (ع) نے قرآن مجید اس کے ہاتھ میں دیتے ہوئے فرمایا: یہ قرآن مجید انہیں پیش کرنا اور کہنا، خدا کی کتاب اول سے آخر تک ہمارے اور تمہارے درمیان حکم و منصف ہے۔ ایک دوسرے کا خون بہانے کے سلسلے میں خدا کو مد نظر رکھیں اور بلا سبب ایک دوسرے کا خون نہ بہائیں۔

نوجوان قرآن مجید کو ہاتھ میں لئے دشمن کی سپاہ کی طرف بڑھا اور ماموریت کے مطابق تبلیغ کرنے لگا۔ جیسے کہ بیان ہوا، اس کے ہاتھ کاٹے گئے یہاں تک کہ اس نے قرآن مجید کو دانتوں سے بکڑ لیا اور سر انجام اسے قتل کر دیا گیا۔

اس واقعہ کے بعد حضرت علی (ع) نے کہا: چوں کہ انہوں نے قرآن مجید کا احترام نہیں کیا، لہذا ان کے ساتھ جنگ کرنا واجب ہے۔

اس نوجوان کی ماں اپنے بیٹے کے سوگ میں اس طرح شیون کرتی تھی:

”خدا وندا! (میرا بیٹا مسلم) ان سے نہ ڈرا اور انہیں کتاب خدا کی طرف دعوت دی ان کی ماں (عائشہ) کھڑی دیکھ رہی تھی کہ کس طرح وہ سرکشی اور گمراہی میں ایک دوسرے کا ساتھ دے رہے ہیں اور وہ انہیں اس سے منع نہیں کرتی تھی جب کہ ان کی داڑھی خون سے خضاب ہو رہی تھی“

ابو مخنف نے لکھا ہے:

اس نوجوان پر ماتم کرنے والی خاتون کا نام ام ذریح عبدیہ تھا۔

ابن اعثم لکھتا ہے:

وہ نوجوان خاندان مجاشع سے تھا اور جس نے اس کے ہاتھ تلوار سے کاٹے وہ عائشہ کے غلاموں میں سے ایک تھا۔

مسعودی نے لکھا ہے:

عمار یاسر دو فوجوں کے درمیان کھڑے ہو کر بولے: اے لوگو! تم نے اپنے پیغمبر (ص) سے انصاف نہیں کیا ہے، کیوں کہ اپنی عورتوں کو اپنے گھروں میں رکھ کر ان کی زوجہ (عائشہ) کو میدان کارزار میں کھینچ لائے ہو اور انہیں جنگجوؤں کی تلواروں اور نیزوں کے درمیان لئے ہوئے ہو!!

مسعودی مزید روایت کرتا ہے:

عائشہ تختوں سے بنی ایک محمل میں بیٹھی تھیں۔ اس محمل کو ٹاٹ اور گائے کی کھال سے ڈھانپا گیا تھا اسے نمدہ کے فرش سے مضبوط کیا گیا تھا۔ جنگی ہتھیاروں اور تلواروں کی ضربوں سے محفوظ رکھنے کے لئے اس کے اوپر لوہے کی زرہ ڈالی گئی تھی۔ اس طرح یہ محمل ایک مضبوط آبنی قلعہ کے مانند اونٹ پر رکھی گئی تھی۔ عمار جب ان لوگوں سے خطاب کرنے کے لئے آگے بڑھے تو عائشہ کی محمل کے پاس جا کر ان سے

یوں سوال کیا:

تم ہمیں کس چیز کی دعوت دیتی ہو اور ہم سے کیا چاہتی ہو؟

عائشہ نے جواب دیا: عثمان کے خون کا انتقام!

عمار نے کہا: خدا! سرکش کو نابود کرے اور اسے بھی نابود کرے جو ناحق کسی چیز کا طالب

ہو!

اس گفتگو کے بعد عمار نے پھر لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا: اے لوگو! تم بہتر جانتے ہو کہ ہم

میں سے کن کے ہاتھ عثمان کے خون سے رنگین ہیں؟

یہاں پر حمل کے خیر خوابوں نے عمار پر تیروں کی بوچھاڑ کردی اسی حالت میں عمار نے عائشہ سے مخاطب ہو کر فی البدیہہ یہ شعر پڑھے :

”فتنہ کی بنیاد تم نے ڈالی اور پہلی بار تم نے ہی عثمان پر شیون و زاری بھی کی لہذا طوفان و بوا تم سے تھے اور بارش بھی تم ہی سے تھی۔ تم نے ہی عثمان کو قتل کرنے کا حکم دیا ہم اسی کو عثمان کا قاتل جانتے ہیں جس نے اس کے قتل کا حکم جاری کیا ہے “

چوں کہ عمار کی طرف تیربرس رہے تھے۔ وہ مجبور ہو کر اپنے گھوڑے کو موڑ کر امام کے لشکر کی طرف لوٹے اور حضرت علی (ع) سے مخاطب ہو کر بولے : اے امیرالمومنین! آپ کو کس چیز کا انتظار ہے؟ ان لوگوں کے دماغ میں جنگ و خوب ریزی کے علاوہ کوئی اور چیز نہیں ہے۔

حضرت علی (ع) کی طرف سے جوابی حملہ کا حکم

ابو مخنف اور دوسروں نے لکھا ہے کہ :

حمل کے خیر خوابوں نے حضرت علی (ع) کے لشکر پر شدید تیر اندازی کی، اس حد تک کہ علی (ع) کے سپاہی تنگ آکر کہنے لگے ، ۱ # اے امیر المومنین (ع) ! کوئی حکم دیجئے ، دشمنوں کے تیر ہمیں نابود کر رہے ہیں۔

امام (ع) ایک چھوٹے خیمہ میں تھے۔ ایک لاش ان کے پاس لائی گئی اور کہا گیا: یہ فلاں ہے جسے قتل کیا گیا۔ امام نے فرمایا: خداوند! گواہ رہنا! اور فرمایا: صبر کا مظاہرہ کرو تا کہ ان کے لئے کوئی عذر و بہانہ باقی نہ رہے۔

اسی دوران عبد اللہ بدیل اپنے بھائی عبد الرحمان بدیل -- جو رسول خدا (ص) کے صحابیوں میں سے تھے اور حمل کے خیر خوابوں کے تیروں سے قتل ہوئے تھے -- کی لاش کو اپنے کندھے پر اٹھا کے لائے اور اس بے جان لاش کو علی (ع) کے سامنے رکھ کر بولے: اے امیر المومنین (ع)! یہ میرا بھائی ہے ، جو شہید ہوا۔

علی (ع) نے کہا : ”اناللہ وانا الیہ راجعون“ تب حکم دیا کہ ”ذات الفضول“ نامی رسول خدا (ص) کی زرہ لائی جائے ، اسے زیب تن کیا اور چونکہ وہ آپ کے شکم تک لٹک رہی تھی لہذا اپنے اعزہ میں سے ایک کو حکم دیا کہ اسے دستار کے ذریعہ درمیان سے باندھ دے۔ اس کے بعد ذوالفقار کو حمائل کیا اور ”عقاب“ نام کے پیغمبر اسلام (ص) کے سپاہ پرچم کو اپنے بیٹے محمد حنفیہ کے ہاتھ میں دیا اور اپنے دو بیٹوں حسن (ع) و حسین (ع) سے مخاطب ہو کر فرمایا: میں نے پرچم کو اس لئے تمہارے بھائی کے ہاتھ میں دیا ہے اور تم دونوں کو اس سلسلے میں نظر انداز کیا ہے ، کیوں کہ رسول خدا (ص) سے تمہاری قرابت کی وجہ سے تمہاری حیثیت قابل قدر و معزز ہے۔ (الف)

ابو مخنف لکھتا ہے :

امیر المومنین (ع) اس آیه شریفہ ”ام حسبتم ان تدخلوا الجنة و لما یا تکم مثل الذین خلوا من قبلکم مستهم الباساء والضراء وزلزلوا“ (ب) کی تلاوت کرتے ہوئے اپنے سپاہیوں میں گھوم رہے تھے اور اس کے بعد فرمایا:

خدائے تعالیٰ ہمیں صبر و تحمل عطا فرمائے ، ہمیں کامیابی عنایت کر کے سر بلند فرمائے اور ہمارے ہر کام میں ہمارا یاور و مدد گار ہو :

ہم نے امام کی سپاہ اور حمل کے خیر خوابوں کے درمیان جنگ چھڑنے کے اسباب سے متعلق عین مطالب کو بیان کرنے میں اسی مقدار پر اکتفا کی اور باقی مطالب ، جیسے جنگ شروع ہونے

الف). کیوں کہ جنگوں میں دشمن کی فوج کی پوری کوشش یہ ہوتی ہے کہ علمدار کو مغلوب کیا جائے ،امام (ع) چاہتے تھے کہ پیغمبر (ص) کے نواسوں کو اس خطرہ سے دور رکھیں ؛ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ جنگ کے بعد حضرت (ع) نے محمد حنفیہ کے ایک سوال کے جواب میں فرمایا: بیٹے تم میرے لئے دست و بازو کی حیثیت رکھتے ہو اور وہ دونوں میری آنکھیں ہیں انسان آنکھوں کا تحفظ کرتا ہے ۔

ب). کیا تمہارا خیال ہے کہ تم آسانی سے جنت میں داخل ہو جاؤ گے جب کہ ابھی تمہارے سامنے سابق امتوں کی مثال پیش نہیں آئی جنہیں جنگ و فخر و فاقہ اور پریشانیوں نے گھیر لیا اور جھٹکے دئے ۔ سے پہلے حضرت علی (ع) اور زبیر کا آنا سامنا کہ جس کے سبب زبیر کا امام (ع) سے دشمنی ترک کر کے میدان سے بھاگنا یا جنگ کے دوران مروان کے ہاتھوں طلحہ کا قتل ہونا وغیرہ سے صرف نظر کیا ہے اور اب صرف جنگ جمل کے خاتمے پر روشنی ڈالتے ہیں تاکہ جمل کے بارے میں سیف ابن عمر کی احادیث اور دوسرے راویوں کی روایتوں کے درمیان موازنہ کر کے حق و حقیقت کی جانچ کی جا سکے ۔ جب اونٹ مارا گیا تب جنگ ختم ہوئی

ابو مخنف لکھتا ہے :

”جب امام (ع) نے دیکھا کہ عائشہ کے اونٹ کی لگام کے اطراف میں جمل کے خیر خواہوں پر موت کے بادل منڈلا رہے ہیں اور جوہ ہی کوئی ہاتھ اونٹ کی لگام تھامتا ہے فوراً گٹ جاتا ہے اور اس کے اطراف میں بہت سی جانیں جا رہی ہیں تو فرمایا: اشتر اور عمار کو بلاؤ ؛ جب یہ دونوں حضرت (ع) کی خدمت میں حاضر ہوئے تو امام (ع) نے ان سے فرمایا: آگے بڑھ کر اس اونٹ کا کام تمام کرو جب تک یہ اونٹ زندہ ہے جنگ کی آگ نہیں بجھے گی ، کیوں کہ جمل کے خیر خواہوں نے عائشہ کے اونٹ کو اپنا قبلہ بنا رکھا ہے ۔

طبری لکھتا ہے :

علی (ع) نے فریاد بلند کی ! اونٹ کا کام تمام کرو کیوں کہ اگر اونٹ مارا جائے گا تو جنگ ختم ہو جائے گی اور جمل کے خیر خواہ منتشر ہو جائیں گے ۔

ابو مخنف کی ایک دوسری روایت میں آیا ہے :

” حضرت علی (ع) نے جب عائشہ کے اونٹ کے اطراف میں جنگجوؤں کو موت کے گھاٹ اترتے ہوئے دیکھا تو سمجھ گئے کہ جب تک اونٹ زندہ ہے جنگ کے شعلے نہیں بجھیں گے آپ (ع) اپنی ننگی تلوار کو اٹھا کے اونٹ کی طرف بڑھے اور حکم دیا کہ آپ کے حامی بھی ایسا ہی کریں اس طرح وہ جمل کے خیر خواہوں اور اونٹ کی لگام پکڑنے والوں کی طرف بڑھے ۔

اس وقت عائشہ کے اونٹ کی لگام خاندان بنی ضبہ کے افراد کے ہاتھوں میں دست بدست منتقل ہو رہی تھی ۔ جو بھی ان میں زمین پر گرتا تھا فوراً دوسرا آدمی اونٹ کی لگام کو پکڑ لیتا تھا یہاں تک کہ قتل ہو جاتا تھا ۔ عائشہ کے اونٹ کے اطراف میں جنگ شدت اختیار کرتی جا رہی تھی اور اونٹ کی لگام پکڑنے والے خاندان بنی ضبہ کے افراد بڑی تیزی سے یکے بعد دیگرے خاک و خون میں غلطان ہو رہے تھے اور ان کی ایک بڑی تعداد قتل ہو چکی تھی ۔ حضرت علی (ع) اور ان کے حامیوں نے ان کی دفاعی لائن (اونٹ کے محاصرہ) کو تھس تھس کر کے رکھ دیا اور ان کی جگہ پر خود عائشہ کے اونٹ کے قریب پہنچ گئے ۔ اسی حالت میں امام (ع) نے خاندان نخع کے بچیرنامی ایک شخص سے کہا: اے بچیر ! اس اونٹ کا کام تمام کرو ! بچیر نے پوری طاقت سے اونٹ کے حلق پر تلوار ماری جس کے سبب اونٹ پہلو کے بھل دھڑام

سے گر گیا۔ اس کا سینہ زور سے زمین پر لگا اور اونٹ نے ایسی زور دار چیخ ماری کہ اس روز تک ایسی چیخ نہ سنی گئی تھی۔

جب عائشہ کا اونٹ گر کے مر گیا تو حمل کے خیر خواہ اس کے اطراف سے فرار کر گئے اور جنگ ختم ہو گئی۔ امام (ع) نے پکار کر کہا: محمل کی رسیاں کاٹ دو! حضرت علی (ع) کے حامیوں نے فوری طور پر اونٹ کی پیٹھ پر مضبوطی کے ساتھ باندھی ہوئی محمل کی رسیاں کاٹ دیں اور عائشہ کی محمل کو ہاتھوں پر اٹھا کر زمین پر رکھ دیا۔

امام (ع) کی طرف سے عام معافی

جنگ ختم ہوئی تو حضرت علی (ع) کے ترجمان نے امام (ع) کے حکم سے حسب ذیل اعلان کیا: ”زخمیوں کو صدمہ نہ پہنچاؤ، فراریوں کا پیچھا نہ کرو اور انہیں زخمی نہ کرو دشمن کی فوج میں جو بھی ہتھیار زمین پر رکھ دے وہ امان میں ہے۔ جو اپنے گھر میں رہ کر گھر کا دروازہ بند کر لے وہ بھی امان میں ہے۔ اس کے بعد امام (ع) نے سب کو امان دے دی۔ اس طرح عام معافی کا اعلان ہو گیا اور سبوں کو امام (ع) کی حمایت نصیب ہوئی۔

حضرت علی (ع) کے حکم سے، عائشہ کا بھائی محمد بن ابو بکر، عائشہ کو ان کے کجاوے کے ساتھ ایک طرف لے گیا اور وہاں پر ان کے لئے خصوصی خیمہ نصب کیا۔ اس کے بعد حضرت علی (ع) عائشہ کے خیمہ کے پیچھے آکے رُکے اور بہت سی باتوں کے ضمن میں عائشہ سے کہا: تم نے لوگوں کو میرے خلاف بغاوت پر اکسایا، انہیں ایک دوسرے کے خون کا پیاسا بنایا یہاں تک کہ انہوں نے ایک دوسرے کو خاک و خون میں غلطاں کیا۔

طبری نے امام (ع) کی اس مفصل تقریر کو درج نہیں کیا ہے حتیٰ اتنا بھی نہیں لکھا ہے کہ اس میں کیا کیا باتیں بیان ہوئیں۔ (الف)

مسعودی اپنی کتاب مروج الذهب میں لکھتا ہے:

حضرت علی (ع) نے عائشہ سے فرمایا: کیا پیغمبر خدا (ص) نے تمہیں اسی چیز کا حکم دیا تھا؟ کیا انہوں نے تمہیں آرام سے اپنے گھر میں بیٹھنے اور گھر سے باہر قدم نہ رکھنے کو نہیں کہا تھا؟ خدا کی قسم جنہوں نے تمہیں میدان جنگ میں کھینچا اور اپنی عورتوں کو

الف۔ جب کہ یہی طبری جھوٹے سیف کے عجیب و غریب افسانے درج کرتے وقت ان میں سے ایک حرف بھی کم نہیں کرتا۔ کیا آپ جانتے ہیں کہ اس کا راز کیا ہے؟

پردے میں اپنے گھروں میں محفوظ رکھا، انہوں نے تم پر ظلم و ستم کیا ہے!

طبری نے لکھا ہے کہ

عائشہ نے امام کے جواب میں کہا:

اے فرزند ابوطالب (ع)! اب جب کہ جنگ کا خاتمہ آپ کے حق میں ہو گیا ہے اور آپ فتح پا چکے ہیں تو اب ماضی سے درگزر کریں۔ آج آپ نے اپنی قوم کے ساتھ کیا اچھا برتاؤ کیا!

طبری نے مزید روایت کی ہے:

جب جنگ ختم ہوئی تو عمار یاسر نے عائشہ سے مخاطب ہو کر کہا:

اے ام المومنین! تمہارا کردار تمہیں کی گئی وصیت سے کتنا فاصلہ رکھتا ہے؟

عائشہ نے عمار یاسر کی بات ان سنی کرتے ہوئے سوال کیا: کیا تم ابو الیقظان ہو؟

عمار نے جواب دیا جی ہاں،

عائشہ نے کہا: خدا کی قسم تم ہر وقت حق بات کہتے ہو۔
عمار نے جواب میں کہا: شکر ہو اس خدا کا جس نے تمہاری زبان پر میرے حق میں یہ بات جاری کی!

جنگِ جمل کے بارے میں روایات سیف کی سند کی جانچ:
جہاں پر سیف "فتنہ" (الف) کی داستان کے بارے میں بات کرتا ہے وہاں اس کے راوی محمد اور مستنیر ہیں اور گزشتہ بحثوں میں معلوم ہو چکا ہے کہ یہ دونوں راوی سیف کے ذہن کی تخلیق اور جعلی ہیں اور ان کا حقیقت میں کوئی وجود نہیں ہے۔

مورخین نے عثمان کے قتل اور جنگِ جمل کی داستان کو فتنہ کے نام سے یاد کیا ہے۔
اس کے دیگر راوی عبارت ہیں: قیس بن یزید نخعی، اس سے تین روایت، جریر بن اترس، اس سے دو روایت، صصعہ یا صصعہ مزنی اور مغلد بن کثیر، ان دونوں سے ایک ایک روایت تاریخ طبری میں درج ہیں۔ ہم نے ان چاروں راویوں کے نام سیف کی احادیث کے علاوہ کہیں نہیں پائے اس لئے وہ بھی سیف کے جعلی راوی محسوب ہوتے ہیں۔
اس کے علاوہ قبیلہ بنی ضبہ سے "ایک بوڑھا" کے نام سے ایک راوی اور بنی اسد سے "ایک مرد" نام سے ایک راوی کا ذکر کرتا ہے کہ ہمیں معلوم نہ ہو سکا کہ قبیلہ ضبہ اور بنی اسد کے ان دو افراد کا اس نے کیا نام تصور کیا ہے تاکہ ہم راویوں کی فہرست طبقات میں ان کو بھی ڈھونڈتے۔
سیف کی باتوں کا دوسروں سے موازنہ:

سیف بن عمر تمیمی کی روایتیں -- اپنے افسانوی سورما قعقاع بن عمرو تمیمی کے بارے میں اتنے معجزہ نما افسانے، کارنامے اور ماموریتیں -- عثمان کے زمانے کی بغاوتوں کے بعد تک مورخین کے اقوال کے خلاف ہیں۔

سیف کہتا ہے کہ کوفہ کے لوگوں کے حضرت علی (ع) کی حمایت اور مدد کے لئے بصرہ کی طرف روانہ ہونے کا سبب قعقاع بنا جب کہ دوسرے مورخین معتقد ہیں کہ کوفی جنگجوؤں کی روانگی حسن (ع) ابن علی (ع)، عمار یاسر اور مالک اشتر کے ذریعہ انجام پائی ہے۔
سیف کہتا ہے کہ صلح و آشتی کے منصوبہ کے سلسلے میں امام (ع) نے قعقاع کو اپنے ایلچی کے طور پر جمل کے خیر خواہوں کے پاس بھیجا جب کہ یہ ماموریت ابن عباس اور ابن صوحان نے انجام دی ہے

سیف کا دعویٰ ہے کہ جمل کے خیر خواہوں نے صلح و آشتی کی تجویز کو قبول کیا، جب کہ حقیقت یہ ہے کہ جمل کے سرداروں اور خیر خواہوں نے امام (ع) کے صلح کے پیغام اور نصیحتوں کو پوری طاقت کے ساتھ ٹھکرا دیا اور امام (ع) سے جنگ کرنے پر مصر رہے اور انہیں جنگ کی دھمکی دیتے رہے۔
سیف تنہا راوی ہے جو یہ کہتا ہے کہ جنگِ جمل کی شبِ عبداللہ ابن سبا کی صدارت میں سبائیوں کے سرداروں کی ایک میٹنگ منعقد ہوئی اور ابن سبا نے ایک دور اندیش قائد کی حیثیت سے ضروری ہدایت حاضرین کو دیں اور یاد دہانی کرائی کہ ان کا شیطانی منصوبہ نقش بر آب ہو گیا ہے اور جو دو فوجیں جنگ و پیکار کے لئے صف آرا ہو چکی تھیں، صبح ہوتے ہی ایک دوسرے سے صلح و آشتی کا ہاتھ ملانے والی ہیں۔ ابن سبا اپنے جیسے شیطان صفت یمانی سرداروں سے اس کا کوئی حل تلاش کرنے کو کہتا ہے سر انجام اپنی شیطانی تجویز کو سامنے رکھتا ہے کہ سبائیوں کو چاہئے کہ اس سے قبل کہ دونوں فوجوں کے سردار آگاہ ہوں، دونوں سپاہوں کی صفوں میں نفوذ کر کے جنگ کے شعلے

بھڑکا دیں۔ جلسہ کے حاضرین اس نظریہ کو پسند کر کے اس کو عملی جامہ پہنانے کے لئے منتشر ہو جاتے ہیں۔

سیف نے اپنی چالاکی سے سبائیوں کے اس اجلاس کو اسی صورت میں منعقد کیا ہے جیسا کفار قریش نے پیغمبر اسلام (ص) کو قتل کرنے کے سلسلے میں ”دارالندوہ“ میں اجلاس منعقد کیا تھا۔ اس اجلاس میں بھی شیخ نجدی (جس کے روپ میں شیطان آیا تھا) ”دارالندوہ“ کے ہر ایک رکن کے نظریات سننے کے بعد انہیں مسترد کر کے حاضرین پر اپنا نظریہ مسلط کرتا ہے۔

مذکورہ دو اجلاس کے درمیان -- جو دو مختلف زمانوں میں واقع ہوئے -- جو فرق نظر آتا ہے وہ یہ ہے کہ شیخ نجدی کی قیادت میں ”دارالندوہ“ کا اجلاس ناکامی سے دو چار ہوتا ہے اور رسول خدا (ص) کی جان بچ جاتی ہے، جب کہ عبداللہ ابن سبا کی قیادت میں منعقد ہوئے اس جلسہ کے منصوبہ کو عملی جامہ پہنایا جاتا ہے اور دو مضرى سپاہ کے قائدین جیسے، امیر المومنین (ع)، عائشہ، طلحہ و زبیر کی بے خبری اور ان کی مرضی کے خلاف رات کی تاریکی میں دو لشکروں کو آپس میں ٹکرا کر اسلامی معاشرے میں برادر کشی اور اختلاف و افتراق پیدا کرنے والی جنگ کے شعلے بھڑکا دئے جاتے ہیں!

اس داستان کو بڑی مہارت سے زمان و مکان کے اقتضا کے مطابق مرتب کئے جانے کے اس منصوبہ کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اس تباہ کن اور رونگٹے کھڑے کردینے والی جنگ کے تمام گناہ اور ذمہ داریاں یمانی سبائیوں کے قائد عبد اللہ ابن سبا کی گردن پر ڈال دی جاتی ہیں اور حقیقت میں اس جنگ کے تباہ کن شعلے بھڑکانے والے اصلی مجرم ”مضرى سردار عائشہ طلحہ و زبیر کے دامن کو اس الزام سے پاک کر دیا جاتا ہے تاکہ فحطانی یمانی قبائل کے چہروں پر تباہی مچانے والی اس بدترین رسوائی کا داغ رہتی دنیا تک باقی رہے۔ یہ سب سے پہلا اور واضح ترین نتیجہ ہے جو سیف کو اس قسم کا افسانہ گڑھنے سے حاصل ہوتا ہے اور اس طرح وہ خاندانی تعصبات کی پیاس کو اپنی مرضی کے مطابق بجھا تا ہے۔

دوسری جانب ایسے افسانوں کی اس زمانے میں مکمل حمایت اور تائید کے نتیجہ میں سیف حقائق میں تحریف کر کے تاریخ اسلام کو اپنے ہم عقیدہ مانویوں کے ذوق کے مطابق بدل دیتا ہے اور اسلامی معاشرہ میں نظریات اور عقاید کے اختلافات ایجاد کر کے مسلمانوں کو ایک دوسرے کے خون کے پیاسا بنا دیتا ہے اور زندگیوں کی آرزو کے مطابق اسلام کی بنیاد پر کاری ضرب لگا کر اس کو کمزور کرنے کے مواقع فراہم کرتا ہے۔

جب کہ ہم دیکھتے ہیں کہ سیف کے بیان کے مطابق جمل کے خیر خواہوں کی صلح و آشتی کے لئے موافقت کے برعکس امام (ع) مسلم مجاشعی نام کے ایک نوجوان کے ہاتھ میں قرآن مجید دے کر جمل کے خیر خواہوں کی طرف بھیجتے ہیں تاکہ انہیں قرآن اور اس کے احکام پر عمل کرنے کی دعوت دے لیکن جمل کے خیر خواہ جواب میں اس نوجوان کے دونوں ہاتھ کاٹ کر اسے قتل کر ڈالتے ہیں۔ اور جو کچھ سیف نے مالک اشتر نخعی یمانی کے جنگ سے دوری اختیار کرنے کے بارے میں لکھا ہے تو مالک اشتر کی شہرہ آفاق شجاعت و دلاوری کے پیش نظر اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

سیف نے لکھا ہے کہ حقیقت میں قعقاع بن عمرو نے عائشہ کے اونٹ کو مار ڈالنے کا حکم جاری کر کے جنگ کا خاتمہ کیا جب کہ یہ حکم امام (ع) کی طرف سے جاری ہوا ہے اور اس سلسلے میں انہوں نے اپنے حامیوں کے ہمراہ خود اقدام کیا ہے۔

سیف لکھتا ہے کہ جنگ ختم ہونے سے پہلے قعقاع بن عمرو نے عام معافی کا اعلان کیا اور کہا ”تم سب امان میں ہو“ جب کہ دیکھتے ہیں کہ یہ اعلان امام (ع) کے ترجمان کے ذریعہ امام (ع) کے حکم سے انجام پایا ہے۔ فرض کریں اگر قعقاع نام کا کوئی آدمی موجود بھی ہوتا تو امام (ع) کے مقابلے میں اس کی کیا حیثیت و مجال تھی کہ خود ایسا حکم جاری کرتا؟!

اس کے علاوہ سیف مدعی ہے کہ جنگ کے خاتمے پر قعقاع اور چند دیگر افراد نے عائشہ کے کجاوے کو اونٹ کی پیٹھ سے جدا کر کے ایک گوشے میں رکھا، جب کہ امام (ع) کے حکم سے عائشہ کے بھائی محمد ابن ابوبکر نے یہ کام انجام دیا ہے۔

آخر میں سیف نے امام (ع) اور اسی طرح عائشہ سے منسوب کچھ بیانات ذکر کئے ہیں کہ یہ سب باتیں ان حقائق و مطالب کے برعکس ہیں جنہیں تمام مورخین نے مختلف طریقوں سے درج کیا ہے۔ داستان جمل کے نتائج

سیف کی روایات میں، عثمان کے زمانے کے بعد رونما ہوئی بغاوتوں اور شورشوں کے شعلے کبجھانے میں نمایاں اور قابل تحسین کام انجام دینے کا سحرا افسانوی سورما قعقاع بن عمر وتمیمی کے سر ہی باندھا گیا ہے اور کسی کو اس میں شریک نہیں کیا گیا ہے۔

کیوں کہ سیف کی روایتوں کے مطابق :

یہ قعقاع ہے جو سبائی شورشوں کو مسجد کوفہ میں جمع ہونے سے منع کرتا ہے اور اس روز ان کے اور کوفہ کے گورنر کے درمیان بھڑکنے والے فتنہ کے شعلوں کو بجھاتا ہے۔

یہ وہی شخص ہے جو ایک فوج کو اپنی قیادت میں لے کر مدینہ کی طرف روانہ ہوتا ہے تاکہ محاصرہ میں پھنسے خلیفہ عثمان بن عفان کو باغیوں اور تخریب کاروں سے نجات دلائے، لیکن جب راستے میں عثمان کے قتل ہونے کی خبر سنتا ہے تو کوفہ واپس لوٹنے پر مجبور ہوتا ہے۔

یہ قعقاع ہی تھا جو لوگوں اور کوفہ کے گورنر کے درمیان حکمیت کا رول ادا کرتا ہے اور حکمیت میباس کی بات موثر ثابت ہوتی ہے، وہ حکم دیتا ہے کہ امام (ع) کی مدد کے لئے لوگ ان کے فوجی کیمپ کی طرف روانہ ہو جائیں اور لوگ بھی اس کے حکم کی تعمیل کرتے ہیں۔

اور یہی قعقاع ہے کہ امام (ع) اس پر اعتماد کرتے ہوئے اسے حکم دیتے ہیں کہ امام (ع) کے ایلچی کی حیثیت سے جمل کے خیر خواہوں اور امام کے درمیان صلح و آشتی کی کوشش کرے اور اس کی سرگرمیاں مطلوبہ نتیجہ تک پہنچتی ہیں اور دونوں گروہوں کے درمیان صلح کے مقدمات طے پاتے ہیں کہ اچانک عبداللہ ابن سبا یمانی کی شیطنتوں اور دخل اندازی سے تمام کوششیں نقش بر آب ہو جاتی ہیں اور قعقاع کی فہم و فراست سے خاموش ہونے والی جنگ کی آگ سبائیوں کی شازشوں کے نتیجہ میں انتہائی تباہ کن صورت میں بھڑک اٹھتی ہے اور انسانوں کی ایک بڑی تعداد لقمہ اجل بنا دیتی ہے۔

یہ وہی قعقاع تھا جس نے اونٹ کو مار ڈالنے کا حکم جاری کر کے جنگ کو خاتمہ بخشا۔

یہ وہی قعقاع تھا جس نے جنگ کے آخر میں ”تم سب امان میں ہو“ کا حکم جاری کر کے جمل کے سپاہیوں کے لئے عام معافی کا اعلان کیا اور جمل کے پریشان حال جنگجوؤں کو بدترین حالات و نتائج سے نجات دلائی۔

آخر میں یہ قعقاع ہی ہے جو عائشہ کی محمل کو اٹھا کر اسے زمین پر رکھتا ہے۔

جی ہاں! ان سب افتخارات اور سر بلندیوں کا مالک وہی ہے، یعنی قعقاع بن عمرو، ناقابل شکست پہلوان، امت کا محب، مسلمانوں کا ہمدرد، ایک قابل اطاعت سپہ سالار اور خاندان تمیم کا با اثر

فائدہ جو خاندان تمیم اور مضر کے تاج میں ستارے کی طرح چمکتا ہے اور ان تمام فخر و مباہات کا مالک ہے

اس کے مقابلے میں جو تمام برائیاں ، شور شیں، فتنے، تخریب کاریاں ، مصیبت و بلائیں اور بد بختیاں اسلامی معاشرے کو درپیش آئی ہیں وہ سب کی سب عبد اللہ ابن سبا یہودی یمانہ کے بیرو سبائیوں کی وجہ سے تھیں۔ اس لئے تمام نفرین و ملامت کے مستحق سبائی اور یمانہ ہیں۔

سیف ابن عمر تمیمی نے اس تمہید سازی، عجیب و غریب افسانے گڑھ کر ، تاریخ کے سنوں میں تبدیلی کر کے، حکام کے خطوط میں تغیر دے کر، جنگیں اور میدان جنگ جعل کر کے اور خاص کر سبائیوں اور ابن سبا کے افسانے کے منصوبے کے ذریعہ اپنا شیطانی مقصد حاصل کرنا چاہا ہے اور سیف کی خوش قسمتی سے امام المورخین ابو جعفر جریر طبری کی مہربانی اور خصوصی توجہ سے جو اہمیت سیف کے افسانوں کو ملی ہے اس سے سیف اپنے ناپاک عزائم میں اچھی طرح کامیاب ہوا ہے، کیونکہ بارہ صدیوں سے تاریخ اسلام کے حقائق سیف کے ان تخیلاتی افسانوں کے بادلوں کے پیچھے کھو گئے ہیں۔

آخر میں کیا یہ کہنا بہتر نہیں کہ سیف خاندانی تعصب کا بہانہ بنا کر اس کی آڑ میں خود اپنے دینی اعتقادات کے تحت اسلام کو کمزور کر کے اسے نابود کرنے کے درپے تھا۔ کیا سیف کو زندیق اور مانوی مذہب کا پیرو ذکر نہیں کیا گیا ہے؟
قعقاع کے کام کا خاتمہ

یہاں تک ، سیف بن عمر کی طرف سے اس کے ناقابل شکست افسانوی سورما قعقاع بن عمرو کے سلسلے میں اس کی شجاعتوں، رجز خوانیوں ، رزمیہ اشعار اور تعجب خیز کارناموں کے بارے میں ہمیں جو کچھ ملا ہے، وہ اختتام کو پہنچتا ہے۔

جنگ جمل کے بعد سے اس وقت تک قعقاع کا کہیں نام نہیں لیا جاتا ہے، یہاں تک کہ طبری دوبارہ سیف سے نقل کرتے ہوئے جنگ صفین کی جنگ جمل سے شبابت کے بارے میں قعقاع ابن عمرو سے یوں روایت کرتا ہے:

میں نے دنیا میں کسی چیز کو صفین اور جمل کی دو جنگوں جیسا شبیبہ نہیں دیکھا۔ کیونکہ اس جنگ میں دو فوجیں اس قدر ایک دوسرے کی نزدیک آچکی تھیں کہ ہم نے مجبور ہو کر اپنے نیزوں کے ساتھ ٹیک لگائی اور اپنے دانتوں سے ایک دوسرے سے جنگ کی اس طرح روبرو ہونا اور نیزوں کا زمین میں نصب ہونا اس قدر گنجان اور نزدیک تھا کہ اگر لوگ نیزوں پر قدم رکھ کر چلنا چاہتے تو یہ ممکن تھا!!

سیف نے صفین کے بارے میں یہ عجیب و غریب توصیف کر کے اپنے افسانوی سورما قعقاع کو اس میں شریک قرار دیا ہے کیونکہ یہ قعقاع ہے جس نے جنگ کو نزدیک سے دیکھا ہے اور اس میں شرکت کی ہے

اس روایت کے علاوہ کوئی اور روایت سیف سے نقل نہیں ہوئی ہے جو اس بات کی دلیل ہو کہ قعقاع نے صفین یا صفین کے بعد کسی جنگ میں شرکت کی ہو۔

قعقاع کے بارے میں سیف کے ذریعہ جو آخری روایت ہم تک پہنچی ہے وہ ایک ایسی روایت ہے جسے طبری نے ۱۱ ہکے حوادث کے ضمن میں بیان کیا ہے اور وہ حسب ذیل ہے:

معاویہ نے (عام الجماعة) سال "اتحاد و یکجہتی" -- جس سال امام حسن (ع) اور معاویہ نے صلح کی -- کے بعد علی (ع) کے دوستوں اور طرفداروں کو ایک ایک کر کے کوفہ سے جلاوطن کیا اور ان کی جگہوں پر

اپنے دوستوں اور طرفداروں کو آباد کیا۔ انہیں مختلف شہروں میں ”جلاوطن“ ہونے والوں کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ کوفہ سے جلاوطن ہونے والوں میں سے ایک قعقاع بن عمرو بھی تھا کہ اسے فلسطین کے شہر ایلیا جلاوطن کیا گیا اور اس کی جگہ پر خاندان تغلب کے افراد من جملہ سجاج نامی ایک شخص کو لاکر قعقاع اور بنی عقفان سے مربوط اس کے دیگر رشتہ داروں کے محلے میں آباد کیا گیا۔ اسلامی اسناد میں قعقاع کانام

جو کچھ ہم نے یہاں تک قعقاع بن عمرو کے بارے میں بیان کیا، ان سب نے مل جل کر نوبت یہاں تک پہنچائی ہے کہ ابو جعفر محمد بن حسن ملقب بہ شیخ طوسی (وفات ۴۶۰ھ) بھی علم رجال کی اپنی کتاب میں دو جگہوں پر قعقاع کو امیر المؤمنین (ع) کے صحابی کے طور پر درج کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔ ایک جگہ وہ لکھتے ہیں: ”اس کانام قعقاع تھا“ اور دوسری جگہ پر لکھتے ہیں: ”قعقاع بن عمیر تیمی“۔ ان دو جملوں کے علاوہ اس سلسلے میں کسی قسم کی تشریح و تفسیر نہیں لکھی ہے۔ شیخ طوسی کے بعد جن علماء نے ان سے اس بات کو نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے، حسب ذیل ہیں:

اردبیلی (وفات ۱۱۰۱ھ) نے کتاب ”جامع الروات“ میں، قبہائی نے ”مجمع الرجال“ میں جس کی تالیف ۱۰۱۶ھ میں مکمل ہوئی ہے اور مامقانی نے کتاب ”تنقیح المقال“ میں شیخ طوسی کی کتاب رجال کا حوالہ دیکر قعقاع کانام لیا ہے۔ مامقانی لکھتے ہیں:

قعقاع شیخ (رض) نے اپنی رجال کی کتاب میں ”اصحاب علی (ع)“ کے باب میں دو جگہوں پر اس کا نام لیا ہے۔ ایک جگہ پر صرف اس کا نام لیا ہے اور دوسری جگہ پر اس کے باپ اور خاندان کا نام بھی ذکر کیا ہے۔ لیکن اس کے حالات کے بارے میں کوئی اشارہ نہیں کیا ہے۔ شیخ نے قعقاع کے باپ کا نام عمیر لکھا ہے جبکہ عبد البر اور ابن اثیر نے اس کا نام عمر لکھا ہے۔ بعید نہیں ہے کہ یہ پیغام صحیح تر ہو۔ اسی طرح ”اسد الغابہ“ میں جنگ قادسیہ میں ایرانیوں کے خلاف پیکار کے دوران قعقاع کی شجاعتوں اور نمایاں کارناموں کے پیش نظر اسے روئے زمین کا شجاع ترین اور بے مثال پہلوان بتایا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اس میں آیا ہے کہ قعقاع نے جنگ جمل اور دیگر جنگوں میں علی (ع) کے ہمراہ شرکت کی۔ طلحہ و زبیر کے ساتھ اس نے اتنی بہتر گفتگو کی کہ اس کے سبب لوگ آپس میں صلح و آشتی کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ اور یہ وہی شخص ہے جس کے

بارے میں ابوبکر نے کہا ہے: ”لشکر میں قعقاع کی آواز ایک ہزار مردوں کی آواز سے بڑھکر ہے۔“ ! لفظ ”قعقاع“ کی تشریح میں صاحب ”قاموس الرجال“ نے مامقانی کی اس سلسلے میں درج کی گئی تمام باتوں کو ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:

ظاہراً شیخ طوسی کا اپنی کتاب رجال میں مقصود پہلا قعقاع، یعنی قعقاع بن ثور ہے کہ ابن ابی الحدید نے اس کے بارے میں کہا ہے: علی علیہ السلام نے اسے ”لشکر“ کی سرداری تفویض کی اس نے ایک عورت کو ایک لاکھ درہم مہر دیدی اور علی (ع) کی بازپرسی کے ڈرسے معاویہ سے جاملا۔

گزشتہ فصلوں کا خلاصہ

تخیل سیف الفع-فاع بن عمرو تمی-م-آ
سیف نے اپنے خیالی سورما قعقاع کو عمرو کا بیٹا اور اپنے خاندان تمیم سے قرار دیا ہے ۔
(مولف)

قعقاع کا شجرہٴ نسب اور منصب

سیف نے اپنے خیال میں قعقاع کو عمرو کا بیٹا ، مالک تصویر کا نواسہ اور اپنے قبیلہ تمیم سے تعلق رکھنے والا بتایا ہے اور کہتا ہے کہ اس کی ماں حنظلیہ تھی ، اس کے ماموں خاندان بارق سے تھے ۔ اس کی بیوی بنیدہ خاندان بلال نخع سے تھی ۔
سیف کہتا ہے کہ قعقاع رسول خدا (ص) کے اصحاب میں سے تھا اور اس نے آنحضرت (ص) سے احادیث روایت کی ہیں ۔ وہ سقیفہ بنی ساعدہ میں موجود تھا اور اس نے وہاں پر گزرے حالات کی اطلاع دی ہے ۔

ملاحظہ ہو اس کی جنگی سرگرمیاں :

ابوبکر (رض) کے زمانے میں قعقاع کی شجاعتیں
قعقاع ، قبیلہ بوران کے خلاف حملہ میں ابوبکر (رض) کے حکم سے منظم کئے گئے ایک لشکر میں شرکت کرتا ہے کہ قبیلہ کا سردار علقمہ اس کے چنگل سے فرار ہونے میں کامیاب ہوتا ہے اور قعقاع علقمہ کے اہل خانہ کو اسیر بنا لیتا ہے۔

فتوح کی جنگوں میں ابوبکر (رض) ، قعقاع کو سپہ سالار اعظم خالد بن ولید کی مدد طلب کرنے پر عراق کے علاقوں میں جنگ میں شرکت کرنے کے لئے مامور کرتے ہیں ، جب ابوبکر (رض) پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ خالد نے آپ سے ایک لشکر کی مدد چاہی تھی اور آپ صرف ایک آدمی کو اس کی مدد کے لئے بھیج رہے ہیں ؟ ! تو ابوبکر (رض) جواب میں کہتے ہیں : جس سپاہ میں اس جیسا پہلوان موجود ہو وہ برگز شکست سے دو چار نہیں ہوگی !۔

قعقاع جنگ اہلہ میں شرکت کرتا ہے۔ جب اسے معلوم ہوتا ہے کہ دشمن کی سپاہ کا کمانڈر، خالد سے مقابلہ کرنے کے لئے میدان میں آیا ہے اور خالد کو فریب دینے کا نقشہ کھینچ رہا ہے تو قعقاع تنہا دشمن کی فوج پر حملہ کر کے دشمن کی ریشمہ دوانیوں کو نقش بر آب کر کے رکھ دیتا ہے۔ اس کے بعد قعقاع خالد بن ولید کے ساتھ المذار، الثنی، الولجہ اور الیس کی جنگوں میں شرکت کرتا ہے۔

جنگ الیس میں خالد بن ولید اپنی قسم پوری کرنے کے لئے تین دن رات جنگی اسیروں کے سر تن سے جدا کرتا ہے تاکہ ان کے خون سے ایک بہتا ہوا دریا وجود میں لائے! لیکن خون زمین پر جاری نہیں ہوتا تب قعقاع اور اس کے ہم خیال خالد کی مدد کرنے کے لئے آگے بڑھتے ہیں اور اسے مشورہ دیتے ہیں کہ خون پر پانی جاری کر دے۔ اس طرح خالد کی قسم پوری ہوتی ہے اور تین دن رات تک خون کا دریا بہتا ہے جس کے نتیجہ میں اس دریا پر موجود پن چکیاں چلتی ہیں اور خالد کی فوج کے لئے اٹا مہیا ہوتا ہے۔ حیرہ کے فتح کے بعد خالد بن ولید، قعقاع کو سرحدی علاقوں کی کمانڈ اور حکومت سونپتا ہے اور قعقاع، خالد کی طرف سے خراج ادا کرنے والوں کو دی جانے والی رسید پر دستخط کرتا ہے جب خالد عیاض کی مدد کے لئے حیرہ سے باہر جاتا ہے تو قعقاع کو اپنی جگہ پر جانشین مقرر کر کے حیرہ کی حکومت اسے سونپتا ہے۔

قعقاع حصید کی جنگ میں سپہ سالار کی حیثیت سے عہدہ سنبھالتا ہے اور ایرانی فوج کے سپہ سالار روز مہر کو موت کے گھاٹ اتارتا ہے اور فوج کے دوسرے سرداروں کے ہمراہ مصیخ بنی البرشاء اور فراض کی جنگوں میں شرکت کرتا ہے۔ اسی آخری جنگ کے خاتمہ پر خالد بن ولید حکم دیتا ہے کہ فراری دشمنوں کو تہ تیغ کیا جائے۔ اس طرح میدان جنگ میں قتل کئے گئے اور فراری مقتولین کی کل تعداد ایک لاکھ تک پہنچ جاتی ہے۔

اس کے بعد خلیفہ ابوبکر (رض) خالد بن ولید کو حکم دیتا ہے کہ عراق کی جنگ کو ناتمام چھوڑ کر شام کی طرف روانہ ہو جائے۔ خالد گمان کرتا ہے کہ عمر (رض) نے اس کے ساتھ حسد کے پیش نظر ابوبکر (رض) کو ایسا کرنے پر مجبور کیا ہوگا۔ قعقاع فوراً خالد کو نصیحت کرتا ہے اور عمر (رض) کے بارے میں اس کی بد ظنی کو حسن ظن میں تبدیل کر دیتا ہے۔

قعقاع خالد کی سپاہ کے ساتھ عراق سے شام کی طرف روانہ ہوتا ہے اور اس کے ہمراہ مصیخ بہراء، مرج الصفر اور شام کے ابتدائی شہر قنات --عراقی فوجیوں کے ہاتھوں فتح ہونے والا پہلا شہر -- کی جنگوں میں شرکت کرتا ہے اور اس کے بعد واقوصہ کی جنگ میں شرکت کرتا ہے۔

قعقاع ان تمام جنگوں کی مناسبت سے شعر، رزم نامے اور رجز کے ذریعہ ادبیات عرب کے خزانوں کو پُر کرتا ہے۔

یرموک کی جنگ میں خالد اسے عراقی سپاہ کی کمانڈ سونپتا ہے اور اسے حملہ کرنے کا حکم دیتا ہے قعقاع حکم کی تعمیل کرتا ہے اور چند اشعار بھی کہتا ہے۔ جنگ کے خاتمے پر جنگ واقوصہ میں رومیوں کے مقتولین کی تعداد ایک لاکھ تک پہنچتی ہے۔

دمشق کی جنگ میں قعقاع اور ایک دوسرا پہلوان قلعہ دمشق کے برج پر کمنڈیں ڈال کر دیوار پر چڑھتے ہیں اور دوسروں کی کمنڈوں کو برج کے ساتھ مضبوطی سے باندھتے ہیں اور اس طرح قلعہ کی دیوار سے اوپر چڑھ کر قلعہ کے محافظوں سے نبرد آزما ہونے کے بعد قلعہ کا دروازہ اسلامی فوج کے لئے کھولنے میں کامیاب ہو جاتے ہیں اور شہر پر قبضہ کر لیتے ہیں۔ قعقاع نے اس مناسبت سے بھی چند اشعار کہے ہیں۔

عمر (رض) کے زمانے میں قعقاع کی شجاعتیں

اس کے بعد قعقاع جنگ فحل میں شرکت کرتا ہے، جس میں اسی ہزار رومی مارے جاتے ہیں۔ وہ اس سلسلے میں دولافانی رزم نامے کہتا ہے اس کے بعد ایک لشکر کی قیادت کرتے ہوئے شام سے عراق کی طرف روانہ ہوتا ہے تاکہ اسلامی فوج کے سپہ سالار سعد وقاص کی مدد کرے اور جنگ قادسیہ میں شرکت کرے

قعقاع ایک ہزار سپاہیوں کو اپنی کمانڈ میں لئے ہوئے بڑی تیزی کے ساتھ یکے بعد دیگرے منازل کو طے کرتے ہوئے اغوا کے دن اپنی وعدہ گاہ، یعنی قادسیہ کے میدان جنگ میں پہنچ جاتا ہے۔ وہ اپنے سپاہیوں کو دس دس افراد کی ٹولیوں میں تقسیم کرتا ہے اور انہیں حکم دیتا ہے کہ وہ ایک دوسرے سے ایک خاص فاصلہ کی رعایت کرتے ہوئے ایک عظیم طاقت کی صورت میں میدان جنگ میں داخل ہوں تاکہ فوجیوں کی ٹولیوں کی کثرت اسلامی فوج کی ہمت افزائی کا سبب بنیں اور خود پہلی ٹولی کے آگے آگے قدم بڑھاتا ہے اور اسلامی فوج کو امداد پہنچنے کی نوید دیکر حوصلہ افزائی کرتا ہے اور ان سے کہتا ہے، جو کام میں کروں تم بھی اسی کو انجام دینا۔ اس کے بعد تن تنہا میدان جنگ میں جاتا ہے اور اپنے ہم پلہ مد مقابل کا مطالبہ کرتا ہے اور --مثنیٰ کے قاتل -- دشمن کے سپہ سالار ذوالحاجب کو موت کے گھاٹ اتارنے کے بعد دشمن کے ایک اور سردار اور پہلوان بیرزان پارسی کو قتل کر ڈالتا ہے۔ اس کی شجاعت کو دیکھ کر اسلامی فوج کے سپاہی ایک دوسرے کو اشارہ کرتے ہوئے کہتے ہیں: یہ وہی پہلوان ہے جس کے بارے میں ابوبکر (رض) نے کہا ہے: "جس سپاہ میں یہ پہلوان موجود ہو وہ سپاہ برگز شکست نہیں کھائے گی۔" قعقاع کے سپاہی اس کے حکم کے مطابق اس دن شام ہونے تک وقفے وقفے سے ٹولیوں کی صورت میں آکر اسلامی فوج کے ساتھ ملحق ہوتے ہیں اور ہر ٹولی کے پہنچنے پر قعقاع نعرہٴ تکبیر بلند کرتا ہے اور مسلمان بھی اس کے جواب میں نعرہٴ تکبیر بلند کرتے ہیں۔ اس طرح دوستوں کے دل قوی ہوتے ہیں اور دشمن متزلزل اور پریشان ہوجاتے ہیں۔

اسی فرضی اغوا کے دن سعد وقاص ان گھوڑوں میں سے ایک گھوڑا قعقاع کو انعام کے طور پر دیتا ہے، جو خلیفہ عمر (رض) نے جنگ قادسیہ کے بہترین پہلوانوں کے لئے بھیجے تھے۔ قعقاع اس روز تین بہترین رزم نامے کہتا ہے۔

اسی جنگ میں قعقاع اپنے ما تحت افراد کو حکم دیتا ہے کہ وہ اپنے اونٹوں کو کپڑے سے اس طرح ڈھانپیں تا کہ وہ ہاتھی جیسے نظر آئیں پھر ان کو دس دس کی ٹولیوں میں ایرانی فوج کے گھوڑسواروں کی طرف روانہ کریں تا کہ وہ وحشت سے اپنے ہی لشکر کی صفوں کو چیرتے ہوئے بھگدڑ مچائیں، پھر خاندان تمیم کے چابک سوار بھی ان کی مدد کے لئے آگے بڑھیں۔

عماس کی شب کو قعقاع اپنے ماتحت افراد کو دوست و دشمنوں کی نظروں سے چھپاتے ہوئے اسی جگہ پر لے جاتا ہے جہاں پر اغوا کے دن انہیں جمع کرچکا تھا، اور حکم دیتا ہے کہ اس کے افراد اغوا کے دن کی طرح لیکن اس دفعہ سو ۱۰۰ سو ۱۰۰ افراد کی ٹولیوں میں میدان جنگ کی طرف بڑھیں اور

جب سو افراد کی پہلی ٹولی نظروں سے اوجھل ہوجائے تو دوسری ٹولی آگے بڑھے اور اسی ترتیب سے

دیگر ٹولیاں آگے بڑھیں۔ اس جنگی حکمت عملی کی وجہ سے مسلمان فوج کا حوصلہ اس روز بھی اغوا کے دن کی طرح مددگار فوج کی آمد کی امید میں بلند ہوجاتا ہے۔

جب سعد وقاص مشاہدہ کرتا ہے کہ ایرانی فوج کا ہاتھی سوار دستہ اسلامی فوج کی صفوں کو تتریت کرتے ہوئے آگے بڑھ رہا ہے تو وہ قعقاع اور اس کے بھائی کو حکم دیتا ہے کہ ان کے راہنما اور آگے چلنے والے سفید ہاتھی کا کام تمام کر دیں۔ قعقاع اور اس کا بھائی سفید ہاتھی کی دونوں آنکھیں نکال کر اسے اندھا بنا دیتے ہیں اور قعقاع تلوار کے ایک وار سے اس کی سونڈ کو کاٹ کر جدا کر دیتا ہے اور بالآخر اسے مار ڈالنے کے بعد ایک لافانی رزم نامہ لکھتا ہے۔

جنگ "لیلة الہریر" میں قعقاع میدان جنگ کی طرف دوڑنے میں دیگر لوگوں کے مقابلے میں پہلے کرتا ہے اور ایک شعلہ بیان تقریر کر کے اپنے سپاہیوں کو دشمن سے لڑنے کے لئے جوش دلاتا ہے اور دوسرے پہلوانوں اور دلاوروں کی مدد سے دشمن کے سپہ سالار اعظم رستم کو موت کے گھاٹ اتار دیتا ہے اور مشرکین کی فوج کو تہس نہس کر کے رکھ دیتا ہے۔ اس طرح ایرانی فوج کے تیس سے زائد دستوں کے دلاوروں کے مقابلے میں اسی تعداد میں اسلامی فوج کے دلاور بھی مقابلے کے لئے آگے بڑھتے ہیں ان میں قعقاع اپنے ہم پلہ پہلوان فارن کو خاک و خون میں غلطاں کر دیتا ہے اور باقی ایرانی فوجی یا مارے جاتے ہیں یا فرار کر جاتے ہیں۔ اور سعد وقاص حکم جاری کرتا ہے کہ فراریوں کا پیچھا کیا جائے آخر میں سعد وقاص قعقاع کے حق میں ایک قصیدہ بڑھ کر اس کی تمجید و تجلیل کرتا ہے۔

قادسیہ کی جنگ کی وجہ سے ایک ہزار سات سو قحطانی عورتیں اپنے شوہروں کے مارے جانے کی وجہ سے بیوہ بوجاتی ہیں اور قبیلہ مضر کے مہاجرین سے شادیاں کرتی ہیں ان میں قعقاع کی بیوی کی بہن بنیدہ بھی تھی وہ اپنی بہن کے ذریعہ اپنے لئے شوہر کے انتخاب کے سلسلے میں قعقاع کا نظریہ معلوم کرتی ہے اور قعقاع چند اشعار کے ذریعہ اس کی راہنمائی کرتا ہے اور فتح بہر سیر کے بارے میں شعر کہتا ہے۔

اسلامی فوج کے دریائے دجلہ کو عبور کرتے ہوئے غرقہ نامی قبیلہ باریق کا ایک شخص گھوڑے سے گر کر دریا میں ڈوب جاتا ہے، قعقاع اس کا ہاتھ پکڑ کر اسے ساحل تک کھینچ لے آتا ہے اور اسے غرق ہونے سے بچالیتا ہے۔ غرقہ ایک قوی پہلوان تھا۔ وہ قعقاع کی ستائش کرتے ہوئے کہتا ہے "عورتیں تجھ جیسا فرزند ہر گز جنم نہیں دے سکتیں"

قعقاع کا فوجی دستہ "ابوال" کے نام سے مشہور تھا، پہلا فوجی دستہ تھا جس نے مدائن میں قدم رکھا۔

قعقاع ایرانی شکست خوردہ فراری سپاہیوں کا تعاقب کرتا ہے اور اس کی ایک فراری شخص کے ساتھ مڈبھیڑ ہوتی ہے، قعقاع اسے قتل کر ڈالتا ہے اور دو چوپایوں پر بار کئے ہوئے اس کے اثاثہ پر غنیمت کے طور پر قبضہ کر لیتا ہے۔ جب ان گٹھریوں کو کھول کے دیکھتا ہے تو ان میں ایران، روم، ترک اور عرب بادشاہوں کا فوجی سازوسامان پاتا ہے۔ اسلامی فوج کا کمانڈر انچیف سعد وقاص قعقاع کے حاصل کئے ہوئے اس مال غنیمت میں سے روم کے بادشاہ ہر کلیوس کی تلوار اور بہرام کی زرہ قعقاع کو بخش دیتا ہے اور باقی مال خلیفہ عمر (رض) کی خدمت میں مدینہ بھیج دیتا ہے۔

جلولاء کی جنگ:

جلولاء کی جنگ میں خلیفہ سعد وقاص کو حکم دیتا ہے کہ قعقاع کو ایک فوجی دستے کی کمانڈرے کر فتح جلولاء کے لئے براول دستے کے طور پر ماموریت دے اور جلولاء کو فتح کرنے کے بعد شام تک پھیلے ہوئے ایران کے مغربی علاقوں کی حکومت اس کو سونپے۔ قعقاع جلولاء کی طرف روانہ ہوتا ہے اور پناہ گاہوں میں مورچہ بند ی کئے ہوئے ایرانیوں کو اپنے محاصرہ میں لے لیتا ہے۔ لیکن ایرانی اپنی پناہ گاہ کے چاروں طرف لوہے کے تیز دھار والے ٹکڑے پھیلا کر اسلامی فوج کے لئے پناہ گاہ تک پہنچنے میں

رکاوٹیں گھڑی کرتے ہیں اور صرف اپنے لئے رفت و آمد کا ایک خاص اور محفوظ راستہ بناتے ہیں اور ضرورت کے علاوہ پناہ گاہ سے باہر نہیں نکلتے یہ حالت اسی روز تک جاری رہتی ہے۔

قعقاع اس مدت میں ایک مناسب فرصت کی انتظار میں رہتا ہے اور اچانک حملہ کر کے رفت و آمد کے تنہا راستہ پر قبضہ جما لیتا ہے اور جنگی حکمت عملی سے مسلمان فوج کو حملہ کے لئے جو ش دلاتا ہے اور یہی امر دشمن کو شکست دینے کا سبب بن جاتا ہے، اس معرکہ میں مشرکین کے ایک لاکھ فوجی کا مرنے میں اور ریاقی فرار کرتے ہیں اور مسلمان، فراریوں کا خانقین تک پیچھا کرتے ہیں۔ فراریوں میں سے بعض مارے جاتے ہیں اور بعض اسیر کئے جاتے ہیں ایرانی فوج کا کمانڈر مہران بھی مارا جاتا ہے۔

قعقاع اپنی پیش قدمی کو قصر شیریں تک جاری رکھتا ہے، حلوان کے سرحد بانوں کو قتل کرتا ہے فوجی کیمپ اور شہر پر قبضہ کر کے سعد وقاص کے واپس کو فہ پہنچنے تک وہیں پر پڑاؤ ڈالتا ہے۔ قعقاع نے جلولا کے بارے میں بھی شعر کہے ہیں۔

شام سے ابو عبیدہ خلیفہ عمر (رض) سے مدد طلب کرتا ہے خلیفہ سعد کو حکم دیتا ہے کہ قعقاع کو ایک سپاہ کی کمانڈ میں ابو عبیدہ کی مدد کے لئے شام روانہ کرے۔ قعقاع چار ہزار جنگجوؤں کو لے کر شام کی طرف روانہ ہوتا ہے جب مشرکین کو قعقاع اور اس کے سپاہیوں کے آنے کی خبر ملتی ہے تو ابو عبیدہ پر سے محاصرہ اٹھا لیتے ہیں منتشر ہو جاتے ہیں اور ابو عبیدہ، قعقاع کی مدد کے پہنچنے سے پہلے ہی حمص کو دوبارہ اپنے قبضے میں لے لیتا ہے۔ عمر (رض) حکم دیتا ہے کہ قعقاع اور اس کے سپاہیوں کو بھی مال غنیمت کی تقسیم میں شریک قرار دیا جائے۔ قعقاع اس مناسبت سے بھی چند شعر کہتا ہے۔

نہاوند کی جنگ :

نہاوند میں ایرانی، قلعہ میں پناہ لیتے ہیں اور ضرورت کے علاوہ اس سے باہر نہیں نکلتے ہیں۔ قلعہ نہاوند پر مسلمانوں کے محاصرہ کا کام طول پکڑتا ہے۔ آخر قعقاع ایک تدبیر سوچتا ہے اور جنگ شروع کرتا ہے، اچانک حملہ کرتا ہے، جب مشرکین دفاع کرنے لگتے ہیں تو مسلمان پیچھے ہٹتے ہیں، ایرانی ان کا پیچھا کرتے ہیں اور مسلمان پیچھے ہٹتے جاتے ہیں، اس طرح دشمن کو قلعہ سے باہر کھینچ لاتے ہیں۔ وہ اس حد تک باہر آتے ہیں کہ قلعہ میں قلعہ کے محافظوں کے علاوہ کوئی باقی نہیں رہتا۔ اچانک مسلمان مڑ کر تلواروں سے ان پر وار کر دیتے ہیں اور ان کے کشتوں کے پشتے لگا دیتے ہیں، زمین ان کے خون سے بھر جاتی ہے اور ایسی پھسلنی بن جاتی ہے کہ سوار اور پیدل فوجی اس پر پھسل جاتے ہیں جب دن گزر کر رات پہنچ جاتی ہے تو ایرانی شکست کھا کر فرار کرنے لگتے ہیں۔ وہ راہ اور چاہ میں تمیز نہیں کر سکتے اور اپنی کھودی ہوئی خندق اور اس میں جلائی گئی آگ میں ایک ایک کر کے گرتے جاتے ہیں اور جل جاتے ہیں وہ اس آگ سے بھری خندق میں گرتے ہوئے فارسی زبان میں فریاد بلند کرتے ہیں " وائے خرد" آخر کار ایک لاکھ انسان اس آگ میں جل کر راکھ ہو جاتے ہیں یہ تعداد ان مقتولین کے علاوہ ہے جو اس جنگ کے میدان کارزار میں کام آئے تھے!

نہاوند کی جنگ میں ایرانی فوج کا سپہ سالار فیروزان بھاگنے میں کامیاب ہوتا ہے اور ہمدان کی طرف فرار کرتا ہے، قعقاع اس کا پیچھا کرتا ہے اور ہمدان کی گزرگاہ پر اس کے قریب پہنچتا ہے۔ لیکن گزرگاہ میں موجود شہدکا بار لے جانے والے مویشیوں کی کثرت کی وجہ سے فیروزان گزرگاہ کو عبور نہیں کر سکتا ہے۔ گھوڑے سے اتر کر پہاڑ کی طرف بھاگتا ہے اسی اثنا میں قعقاع پہنچ کر اسے وہیں پر قتل

کر ڈالتا ہے۔ شہد کا بار لئے ہوئے مویشیوں کے سبب راستہ بند ہونے کے موضوع کی وجہ سے یہ جملہ عام ہو جاتا ہے کہ ”خدا کے پاس شہد کی ایک فوج بھی ہے“

فیروزان کے قتل ہونے کے بعد ہمدان اور ماہان کے باشندے قعقاع سے امان کی درخواست کرتے ہیں۔ امان نامہ لکھا جاتا ہے اور قعقاع اس کی تائید و گواہی میں اس پر دستخط کرتا ہے۔ وہ اس مناسبت سے بھی اشعار کہتا ہے۔

قعقاع، عثمان (رض) کے زمانہ میں

خلیفہ عثمان (رض) ۳۴ھ اور ۲۵ھ میں قعقاع کو کوفہ کے علاقوں کے سپہ سالار اعظم کی حیثیت سے مقرر کرتا ہے۔

کوفہ میں شورش و فتنہ پریا ہونے پر قعقاع دیکھتا ہے کہ سبائی مسجد کوفہ میں اجتماع کر کے خلیفہ عثمان (رض) کی معزولی و برطرفی کا مطالبہ کرتے ہیں۔ قعقاع انہیں دھمکاتا ہے، سبائی ڈر کے مارے اپنے مطالبات کو چھپاتے ہیں اور اظہار کرتے ہیں کہ وہ کوفہ کے گورنر کی برطرفی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ قعقاع ان سے کہتا ہے: تمہارا مطالبہ پورا ہوگا! اس کے بعد انہیں حکم دیتا ہے کہ متفرق ہو جائیں اور اب مسجد میں اجتماع نہ کریں۔

جب مالک اشتر کوفہ کے گورنر کو شہر میں داخل ہونے سے روکنے کے لئے شورشوں اور باغیوں کو اکساتا ہے تو کوفہ کا ڈپٹی گورنر ان کو نصیحت کرتے ہوئے بغاوت کو روکتا ہے۔ قعقاع ڈپٹی گورنر کو صبر کا مظاہرہ کرنے کا حکم دیتا ہے وہ بھی اس کی بات کو مانتے ہوئے اپنے گھر چلا جاتا ہے۔

جب سبائی دوبارہ مسجد کوفہ میں اجتماع کرتے ہیں اور عثمان (رض) کے خلاف بد گوئی کرتے ہیں تو قعقاع سبائیوں کو نصیحت کر کے ٹھنڈا کرتا ہے اور وعدہ دیتا ہے کہ عثمان (رض) کے مقرر کردہ تمام عہدہ داروں کو برطرف کر دے گا اور ان کے مطالبات قبول کئے جائیں گے۔

جب عثمان نے مختلف شہروں کے باشندوں سے مدد طلب کی کہ اسے محاصرہ سے نجات دلائیں تو قعقاع کوفہ سے اور دوسرے لوگ دیگر شہروں سے عثمان (رض) کی مدد کے لئے مدینہ کی طرف روانہ ہوتے ہیں۔ جب عثمان (رض) کو محاصرہ کرنے والے سبائی اس خبر سے مطلع ہوتے ہیں کہ عثمان (رض) کے حامی ان کی مدد کے لئے مدینہ کی طرف آ رہے ہیں تو فوراً عثمان کا کام تمام کر دیتے ہیں عثمان (رض) کے قتل کی خبر سنتے ہی قعقاع راستے ہی سے کوفہ کی طرف واپس لوٹ جاتا ہے۔

قعقاع، حضرت علی (ع) کے زمانہ میں

جب حضرت علی (ع) نے بصرہ میں جنگ جمل کے لئے کوفیوں سے مدد طلب کی اور ابو موسیٰ اشعری نے اس امر میں امام (ع) کی نافرمانی کی اور ان کے اور کوفہ کے باشندوں سے اختلافات پیدا ہوئے، تو قعقاع مصلح کی حیثیت سے آگے بڑھتا ہے اور لوگوں کو نصیحت کرتا ہے اور انہیں اس بات پر آمادہ کرتا ہے کہ معاشرے کی اصلاح کے لئے امام (ع) کی دعوت قبول کریں۔ لوگ اس کی نصیحت قبول کر کے امام (ع) کی فوج سے ملحق ہوتے ہیں اور خود قعقاع بھی پانچ ہزار سپاہیوں کے ہمراہ امام (ع) کی خدمت میں پہنچ جاتا ہے۔ (الف)

امام (ع) حکم دیتے ہیں کہ قعقاع ان کے ایلچی کی حیثیت سے صلح و آشتی برقرار کرنے کے لئے طلحہ، زبیر اور عائشہ کے پاس جائے۔ قعقاع کی سرگرمیوں اور حسن نیت کی وجہ سے اختلاف و تفرقہ ختم ہونے والا تھا لیکن سبائی اس صلح و آشتی کا شیرازہ بکھیر کے رکھ دیتے ہیں اور طرفین کی بے خبری میں رات کی تاریکی میں دونوں فوجوں کے درمیان جنگ کے شعلے بھڑکا دیتے ہیں۔

قعقاع امام (ع) کے ہمراہ جنگ میں شرکت کرتے ہوئے خود کو عائشہ کے اونٹ کے نزدیک پہنچا تا ہے اس کے بعد حکم دیتا ہے کہ اونٹ کا کام تمام کر دو اور جنگ کے خاتمہ پر جمل کے خیر خواہوں کے لئے عام معافی کا اعلان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ : ”تم امان میں ہو“

ام المومنین عائشہ رو نما ہوئے ان حالات پر پشیمان ہوتی ہیں ، امام (ع) بھی پشیمانی کا اظہار کرتے ہیں اور دونوں تمنا کرتے ہیں کہ کاش اس واقعہ سے بیس سال پہلے مر چکے ہوتے!

امام (ع) قعقاع کو حکم دیتے ہیں کہ ام المومنین کی بے احترامی کرنے والے دو افراد کو سو سوکوڑے مارے ۔

الف)۔ تاریخ طبری طبع یورپ ۱/۲۱۶

آخر میں سیف نے ایک ایسی روایت بھی نقل کی ہے جو اس امر کی دلیل ہے کہ قعقاع نے صفین کی جنگ میں بھی شرکت کی ہے ۔

آخر کار معاویہ ” عام الجماعة“ کے بعد حضرت علی (ع) کے حامیوں اور طرفداروں کو جلاوطن کرتا ہے ۔ اور قعقاع کو بھی اسی الزام میں فلسطین کے ایلیا نام کے علاقہ میں جلا وطن کرتا ہے اور ان کی جگہ پر اپنے حامیوں اور رشتہ داروں کو کوفہ میں آباد کرتا ہے ، سیف نے ان جلاوطن ہونے والوں کے نام بھی رکھے اور انہیں ”منتقل ہونے والے“ کہا ہے ۔

ترجمہ
Translation Movement

احادیث سیف کے راویوں کا سلسلہ

ل-م-ن-ج-د-ل-ہم-ذک-را-فی-غیر-احادیث-س-ی-فہم-نے-ان-راویوں-کے-نام-،-سیف-کی-روایت-کے-علاوہ-روایتوں-کی-کسی-بھی-کتاب-میں-نہیں-پائے۔

(مولف)

ہم نے گزشتہ فصولوں میں قعقاع کے بارے میں سیف کی روایات پر بحث و تحقیق کی۔ اب ہم اس فصل میں پہلے ان راویوں کے بارے میں بحث کریں گے جن سے سیف نے روایات نقل کی ہیں اور اس کے بعد ان کتابوں کا جائزہ لیں گے جن میں سیف سے روایتیں نقل کی گئی ہیں۔

۱۔ وہ راوی جن سے سیف نے روایتیں نقل کی ہیں

قعقاع بن عمر تمیمی کا افسانہ سیف کی ۶۸ روایات میں ذکر ہوا ہے۔ امام المورخین طبری نے ان میں سے اکثر کو اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔ جب ہم ان روایات کی سند کی طرف رجوع کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے :

(۱) اس کی ۳۸ روایات میں محمد کا نام راوی کی حیثیت سے ذکر ہوا ہے۔ سیف اس محمد کو ابن عبد اللہ بن سواد بن نویرہ بتاتا ہے اور اختصار کے طور پر اسے محمد نویرہ یا محمد بن عبد اللہ اور اکثر صرف محمد کے نام سے ذکر کرتا ہے۔

(۲) اس کا ایک راوی مہلب بن عتبہ اسدی ہے جس سے اس نے اپنی پندرہ روایات نقل کی ہیں طبری اسے اختصار کے طور پر مہلب ذکر کرتا ہے۔

(۳) یزید بن اسید غسانی، اس کا ایک اور راوی ہے۔ اس کا نام اس نے اپنی دس روایات کی سند میں ذکر کیا ہے اور اس کی کنیت ابو عثمان بیان کی ہے۔

(۴) سیف کی آٹھ احادیث کا راوی زیاد بن سرجس احمری ہے۔ سیف اختصار کے طور پر اسے زیاد یا زیاد بن سرجس کے نام سے یاد کرتا ہے۔

(۵) الغصن بن قاسم کنانی۔

(۶) عبد اللہ بن سعید بن ثابت جذع، اختصار کے طور پر سیف اسے عبد اللہ بن سعید یا عبد اللہ کے نام سے ذکر کرتا ہے۔

(۷) ظفر بن دہی، یہ سیف کے ان اصحاب رسول (ص) میں سے ہے جنہیں اس نے خود جعل کیا ہے اور اس کی احادیث کا راوی بھی ہے۔

(۸) قعقاع بن عمرو تمیمی، ظفر کے مانند یہ بھی اس کا ایک جعلی صحابی ہے اور اس کی احادیث کا راوی بھی ہے،

(۹) صعب بن عطیہ بن بلال یہ اپنے باپ سے روایت کرتا ہے، جب کہ باپ بیٹے دونوں ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں اور ایک ہی انداز کی روایت کرتے ہیں۔

(۱۰) نضر بن سری الضبی، بعض اوقات اس کا نام سیف کی احادیث میں اختصار کے طور پر نضر ذکر ہوا ہے۔

(۱۱) ابن رفیل، اپنے باپ سے روایت کرتا ہے، رفیل کے باپ کو سیف بن عمر، رفیل بن میسرور کے نام سے یاد کرتا ہے۔

(۱۲) عبدالرحمن بن سیاہ احمری، سیف اس کا نام لقب کے بغیر ذکر کرتا ہے۔

(۱۳) مستنیر بن یزید، اس نام سے سیف کا مقصود مستنیر بن یزید نخعی ہے۔

(۱۴) قیس، سیف اسے مستنیر کا بھائی بتاتا ہے۔

(۱۵) سہل، سیف نے اسے سہل بن یوسف سلمی خیال کیا ہے۔

(۱۶) بطان بشر

(۱۷) ابن ابو مکنف

- (۱۸) طلحہ بن عبد الرحمان ، اس کی کنیت ابوسفیان بتائی ہے ۔
 (۱۹) حمید بن ابی شجار
 (۲۰) المقطع بن ہیثم بکائی
 (۲۱) عبد اللہ بن محفز بن ثعلبہ ، وہ اپنے باپ سے روایت کرتا ہے ، باپ بیٹے دونوں سیف کی صرف ایک حدیث کے راوی ہیں ۔

- (۲۲) حنظلہ بن زیاد بن حنظلہ تمیمی
 (۲۳) عروہ بن ولید
 (۲۴) ابو معبد عبسی
 (۲۵) جریر بن اشرس
 (۲۶) صعصعۃ المزنی
 (۲۷) مخلد بن کثیر
 (۲۸) عصمۃ الوامکی
 (۲۹) عمرو بن ریان

۲. وہ علماء جنہوں نے سیف سے روایتیں نقل کی ہیں
 ۱. تمام وہ افسانے جنہیں اب تک ہم نے قفقاع کے بارے میں ذکر کیا ، انہیں پہلی بار سیف بن عمر تمیمی (وفات تقریباً ۱۷۰ ہ) نے "فتوح" اور "جمل" نامی اپنی دو کتابوں میں ثبت و ضبط کیا ہے۔
 مندرجہ ذیل علماء نے ان کتابوں سے قفقاع کے بارے میں سیف کی روایتوں کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے:

۲. طبری (وفات ۳۱۰ھ) نے اپنی کتاب "تاریخ کبیر" میں۔
 ۳. الرازی (وفات ۳۷۷ھ) نے کتاب "جرح و تعدیل" میں۔
 ۴. ابن السکن (وفات ۳۵۳ھ) نے کتاب "حروف الصحابہ" میں۔
 ۵. ابن عساکر (وفات ۵۷۱ھ) نے کتاب "تاریخ مدینہ و دمشق" میں۔
 ان سے بھی درج ذیل مؤلفین نے اپنی ادبی کتابوں میں سیف کے مطالب کو نقل کیا ہے :
 ۶. الاصبہانی (وفات ۳۵۶ھ) نے کتاب "آغانی" میں، طبری سے نقل کیا ہے۔
 ۷. ابن بدرون (وفات ۵۶۰ھ) نے ابن عبدون کے قصیدہ کی شرح میں طبری سے نقل کیا ہے۔
 ۸. ابن عبد البر (وفات ۴۶۲ھ) نے کتاب "الاستیعاب" میں، سیف کے مطالب کو رازی سے نقل کیا ہے۔
 ۹. ابن اثیر (وفات ۶۳۰ھ) نے کتاب "اسد الغابہ" میں، سیف کے مطالب کو ابن عبد البر سے نقل کیا ہے۔

۱۰. ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے کتاب "التجرید" میں ابن اثیر سے نقل کیا ہے۔
 ۱۱. ابن حجر (وفات ۸۵۲ھ) نے کتاب "الاصابہ" میں ان مطالب کو خود سیف بن عمر، طبری ، رازی ، ابن سکن اور ابن عساکر سے نقل کیا ہے۔

سیف کے افسانے تاریخ کی مندرجہ ذیل عمومی کتابوں میں بھی نقل ہوئے ہیں:
 ۱۲. ابن اثیر (وفات ۶۳۰ھ) نے کتاب "تاریخ کامل" میں طبری سے نقل کیا ہے۔
 ۱۳. ابن کثیر (وفات ۷۷۰ھ) نے کتاب "تاریخ البدایہ" میں طبری سے نقل کیا ہے۔
 جغرافیہ کی کتابوں میں بھی سیف کے افسانے درج کئے گئے ہیں:

۱۵۔ الحموی (وفات ۶۲۶ ھ) نے کتاب ”معجم البلدان“ میں براہ راست سیف بن عمر سے نقل کیا ہے۔

۱۶۔ عبد المؤمن (وفات ۷۳۰ ھ) نے کتاب ”مرصدا لاطلاع“ میں حموی سے نقل کیا ہے۔
۱۷۔ الحمیری (وفات ۹۰۰ ھ) نے کتاب ”روض المعطار“ میں براہ راست سیف سے نقل کیا ہے۔
قعقاع کے افسانوں کا ان کتابوں میں اشاعت پانا اس امر کا سبب بنا کہ قعقاع کا نام شیعوں کی رجال کی کتابوں میں بھی درج ہو جائے، جیسے:

۱۸۔ شیخ طوسی (وفات ۴۶۰ ھ) نے کتاب ”رجال“ میں۔
۱۹۔ قبہائی (سال تالیف ۱۰۱۶ ھ) نے کتاب ”مجمع الرجال“ میں شیخ کتاب ”رجال“ سے نقل کیا ہے۔

۲۰۔ اردبیلی (وفات ۱۱۰۱ ھ) نے کتاب ”جامع الروات“ میں شیخ کی کتاب رجال سے نقل کیا ہے۔
۲۱۔ مامقانی (وفات ۱۳۵۰ ھ) نے کتاب ”تنقیح المقال“ میں شیخ طوسی کی کتاب رجال سے نقل کیا ہے۔

۲۲۔ شوشتری، معاصر نے مامقانی کی کتاب ”تنقیح المقال“ اور شیخ طوسی کی کتاب رجال سے نقل کیا ہے۔



قعقاع کے بارے میں
سیف کی سڑسٹھ ۶۷ روایتوں کا خلاصہ

قعقاع کی خبر اور اس کے حیرت انگیز افسانوی شجاعتیں اور کارنامے، مذکورہ کتابوں کے علاوہ تاریخ اسلام کے دیگر معتبر مصادر و منابع میں وسیع پیمانے پر، شائع ہو چکے ہیں۔ اس سلسلے میں سیف بن عمر تمیمی سے روایت نقل کی ہے۔ کیونکہ سیف مدعی ہے اور وہی روایت کرتا ہے

کہ بے مثال اور ناقابل شکست تمیمی پہلوان، قعقاع بن عمرو تمیمی پیغمبر اسلام (ص) کا صحابی رہ چکا ہے اور اس نے آنحضرت (ص) سے روایتیں نقل کی ہیں، سقیفہ بنی ساعدہ کو دیکھا ہے اور اس کے بارے میں خبر بھی دی ہے، ارتداد اور فتوحات اسلامی کی اکتس جنگوں میں شرکت کی ہے۔ ان جنگوں میں سات لاکھ سے زائد انسان قتل عام ہوئے ہیں ان کے سرتن سے جدا کئے گئے ہیں یا جل کر راکھ ہوئے ہیں۔ قعقاع بن عمرو و تمیمی ان جنگوں کا بے مثال پہلوان اور مرکزی کردار و شیر مرد تھا، اس نے ۱۳ رزم نامے لکھے ہیں۔

سیف نے ان تمام مطالب کو ۶۷، احادیث میں بیان کیا ہے اور ان میں سے ہر حدیث کو چند راویوں سے نقل کیا ہے کہ ان میں سے چالیس راوی صرف سیف کے ہاں پائے جاتے ہیں۔ اسی طرح سیف نے ایسی جنگوں کا نام لیا ہے جو برگز واقع نہیں ہوئی ہیں اور ایسی جگہوں کا نام لیا ہے جو بالکل وجود نہیں رکھتی تھیں اور وہ تنہا شخص ہے جس نے ایسی جنگوں اور جگہوں کا نام لے کر ان کا تعارف کرایا ہے۔

سیف منفرد شخص ہے جو تاریخ اسلام کے چھبیس سال تک کے ایسے واقعات و حالات کی تشریح کرتا ہے جو برگز واقع نہیں ہوئے ہیں اور دیگر کسی بھی خبر بیان کرنے والے نے ایسی باتیں نہیں کہی ہیں، بلکہ سیف نے تنہا ان افسانوں کی ایجاد کر کے اپنے تصور میں تخلیق اور کتابوں میں ثبت کیا ہے۔

تحقیق کے منابع

ہم نے سیف کی احادیث کے راویوں کی تلاش کے سلسلے میں ان مختلف کتابوں کا مطالعہ کیا جن میں تاریخ و حدیث کے تمام راویوں کے حالات درج ہیں، مثال کے طور پر:

- "علل و معرفة الرجال" تالیف احمد بن حنبل (وفات ۲۴۱ھ)
- "تاریخ بخاری" تالیف بخاری (وفات ۲۵۶ھ)
- "جرح و تعدیل" تالیف رازی (وفات ۳۲۷ھ)
- "میزان الاعتدال"، "والعبر" اور "تذکرۃ الحفاظ" تالیف ذہبی (وفات ۷۴۸ھ)
- "لسان المیزان" "تہذیب التہذیب" "تقریب التہذیب" اور "تبصیر المنتہیہ" تالیف ابن حجر (وفات ۸۵۲ھ)
- "خلاصۃ التہذیب" تالیف صفی الدین، کتاب کی تالیف کی تاریخ ۹۲۳ھ ہے۔ اس کے علاوہ طبقات کی کتابوں میں، مثال کے طور پر:
- طبقات ابن سعد (وفات ۲۳۰ھ)
- طبقات حنیفہ بن خیاط (وفات ۲۴۰ھ)
- اسی طرح کتب انساب میں، جیسے:
- "جمہرۃ انساب العرب" تالیف ابن حزم (وفات ۴۵۴ھ)
- "انساب" سمعانی (وفات ۵۶۲ھ)
- "اللباب" ابن اثیر (وفات ۶۳۰ھ)

تحقیق کا نتیجہ

ہم نے مذکورہ تمام کتابوں میں انتہائی تلاش و جستجو کی، صرف انہی کتابوں پر اکتفا نہیں کی بلکہ اپنے موضوع سے مربوط مزید دسیوں منابع و مصادر کا بھی مطالعہ کیا، حدیث کی کتابیں جیسے مسند احمد کا مکمل دورہ اور صحاح ستہ کی تمام جلدیں، ادبی کتابیں جیسے: "عقد الفرید" تالیف عبدالبر (وفات ۲۲۸ھ) اور "آغانی" تالیف اصفہانی (وفات ۲۵۶ھ) اور ان کے علاوہ بھی دسیوں کتابوں کی

ورق گردانی کی تاکہ سیف ابن عمر کے ان راویوں میں سے کسی ایک کا پتا چل جائے، جن سے اس نے سیکڑوں احادیث روایت کی ہیں، لیکن ان راویوں کے ناموں کا ہمیں سیف کے علاوہ کہیں نشان نہ ملا! اس بناء ہم ان تمام راویوں کو بھی سیف کے جعلی راویوں میں شمار کرتے ہیں۔ انشاء اللہ جہاں ہم سیف کے جعلی راویوں کے بارے میں بحث کریں گے وہاں سیف کی زبانی ان کی زندگی کے حالات کی بھی تشریح کریں گے۔

مذکورہ راویوں کے علاوہ سیف نے قعقاع کی روایات میں چند منفرد نام بھی راویوں کے طور پر ذکر کئے ہیں، جیسے:

” خالد کو تین روایات میں، عبادہ کو دو روایات میں اور عطیہ و مغیرہ اور دیگر چند مجهول القاب و نام، جن کی شناسائی کرنا ممکن نہیں ہے۔ ان حالات کے پیش نظر کیسے ممکن ہے کہ سیف کے درج ذیل عنوان کے راویوں کی پہچان کی جا سکے:

” بنی کنانہ کا ایک مرد ”، ” بنی ضبہ کا ایک مرد ”، ” طی سے ایک مرد ” بنی ضبہ کا ایک بوڑھا ” اس سے جس نے خود بکر بن وائل سے سنا ہے ”، ان سے جنہوں نے اپنے رشتہ داروں سے سنا ہے ”، ابن محراق نے اپنے باپ سے ” اور ” ان جیسے دیگر مجهول راوی جن سے سیف نے روایت کی ہے؟! تقریباً یقین کے ساتھ کہا جا سکتا ہے کہ سیف ابن عمر تمیمی نے ایسے راویوں کا ذکر کرتے وقت سنجیدگی کو مد نظر نہیں رکھا بلکہ لوگوں کو بے وقوف بنایا ہے اور مسلمانوں کا مذاق اڑایا ہے۔ مذکورہ حالات کے پیش نظر قارئین کرام کے لئے یہ ایک لمحہ فکریہ ہے کہ جب سیف کی احادیث کے راویوں کی یہ حالت ہوتی تو خود سیف کی احادیث اور اس کی باتوں پر کس حد تک اعتبار اور بھروسہ کیا جا سکتا ہے!؟

ترجمہ
Translation Movement

۲.عاصم بن عمر و تمیمی

- عراق کی جنگ میں -
- ”دومة الجندل“ کی جنگ میں -
- مثنیٰ کی جنگ میں -
- قادسیہ کی جنگ میں -
- جراثیم کے دن -
- سرزمین ایران میں -
- عاصم کے فرزند اور خاندان -
- عاصم کے بارے میں سیف کی احادیث کے راوی



عاصم، عراق کی جنگ میں

مصدر الجمع فی ماذکروا بو
احادیث سیف

جو کچھ علماء نے عاصم کے بارے میں لکھا ہے وہ سب سیف سے منقول ہے
(مولف)

عاصم کون ہے ؟

سیف بن عمر نے عاصم کو اپنے خیال میں قعقاع کا بھائی اور عمرو تمیمی کا بیٹا جعل کیا ہے اور اس کے لئے عمر و نامی ایک بیٹا بھی خلق کیا ہے کہ انشاء اللہ ہم باپ کے بعد اس کے اس بیٹے کے بارے میں بھی بحث و تحقیق کریں گے۔

عاصم بن عمر و سیف کے افسانوی سورماؤں کی دوسری شخصیت ہے کہ شجاعت، دلاوری، فہم و فراست، سخن وری اور شعر و ادب وغیرہ کے لحاظ سے بھی سیف کے افسانوں میں اپنے بھائی قعقاع کے بعد دوسرے نمبر کا پہلوان ہے۔

ابن حجر نے اپنی کتاب ”الاصابہ“ میں عاصم بن عمرو کی یوں تعریف کی ہے :

”عاصم، خاندان بنی تمیم کا ایک دلاور اور اس خاندان کے نامور شاعروں میں سے ہے“

ابن عساکر بھی اپنی عظیم تاریخ میں عاصم کی یوں تعریف کرتا ہے :

”عاصم قبیلہ بنی تمیم کا ایک پہلوان اور اس خاندان کا ایک مشہور شاعر ہے۔“

”استیعاب“ اور ”تجرید“ جیسی کتابوں میں بھی اس کی تعریف کی گئی ہے۔ تاریخ طبری میں

بھی اس کے بارے میں مفصل مطالب درج ہیں اور دوسروں نے بھی تاریخ طبری سے اقتباس کر کے عاصم

بن عمرو کے بارے میں مطالب بیان کئے ہیں۔ طبری ہو یا دیگر مورخین، عاصم سے مربوط تمام روایتوں کا

سرچشمہ سیف بن عمر تمیمی کی جعل احادیث اور روایتیں ہیں“

چونکہ طبری نے عاصم بن عمرو کے بارے میں روایات کو ۱۲ھ سے ۲۹ھ کے حوادث کے ضمن میں اپنی تاریخ کی کتاب میں مفصل اور واضح طور پر درج کیا ہے، اس لئے ہم بھی عاصم کے بارے میں اسی کی تالیف کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس کے بعد تحقیق کر کے حقائق کے پانے کے لئے ۱۲ھ سے ۲۹ھ تک کے حوادث سے مربوط دوسروں کے بیانات کا طبری سے موازنہ کر کے تحقیق کریں گے۔
عاصم، خالد کے ساتھ عراق میں
جریر طبری نے ۱۲ھ کے تاریخی حوادث و واقعات کے ضمن میں سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

چونکہ خالد بن ولید یمامہ (الف) کے مرتدوں سے برسر پیکار تھا، اس لئے عاصم بن عمرو کو براولی دستہ کے طور پر عراق روانہ کیا۔

الف۔ یمامہ، شہر نجد سے بحرین تک ۱۰ دن کا فاصلہ ہے۔ معجم البلدان۔
عاصم نے خالد کی قیادت میں ایک سپاہ کے ہمراہ المذار کی جنگ میں شرکت کی اور انوش جان نامی ایرانی سپہ سالار کے تحت المذار میں جمع ایرانی فوج سے نبرد آزما ہوا۔ المقر اور دہانہ فرات باذقلی کی جنگ اور فتح حیرہ کے بارے میں سیف سے نقل کرتے ہوئے طبری لکھتا ہے:
خالد، حیرہ کی طرف روانہ ہوا۔ اپنے افراد اور اپنا سازو سامان کشتی میں سوار کیا۔ حیرہ کے سرحد بان نے اسلامی سپاہ کی پیش قدمی کو روکنے کے لئے اپنے بیٹے کو بند باندھنے کا حکم دیا تاکہ خالد کی کشتیاں کیچڑ میں دھنس جائیں، خالد، سرحد بان کے بیٹے کی فوج کے ساتھ نبرد آزما ہوا اور ان میں سے ایک گروہ کو مقر کے مقام پر قتل کیا، سرحد بان کی فوج کو تھس تھس کر کے رکھ دیا سرحد بان بھاگنے میں کامیاب ہو گیا۔ خالد اپنی فوج کے ہمراہ حیرہ میں داخل ہوا اور اس کے محلوں اور خزانوں پر قبضہ جمالیا۔
خالد نے جب حیرہ کو فتح کیا تو عاصم بن عمرو کو کربلا کی فوجی چھاوونی اور اس کے جنگی سازو سامان کی کمانڈ پر منصوب کیا۔
یہ ان مطالب کا ایک خلاصہ تھا جنہیں عاصم اور اس کی جنگوں کے بارے میں طبری اور ابن عساکر دونوں نے سیف سے نقل کر کے لکھا ہے
حموی نے سیف کی روایتوں کے پیش نظر ان کی تشریح کی ہے اور مقر کے بارے میں اپنی کتاب میں لکھا ہے:

مقر، حیرہ کی سرزمینوں میں سے فرات باذقلی کے نزدیک ایک جگہ کا نام ہے۔ اس جگہ پر خلافت ابوبکر (رض) کے زمانے میں مسلمانوں نے خالد بن ولید کی قیادت میں ایرانیوں سے جنگ کی ہے اور عاصم بن عمرو نے اس سلسلے میں یوں کہا ہے:
”سرزمین مقر میں ہم نے آشکارا طور پر اس کے جاری پانی اور وہاں کے باشندوں پر تسلط جمایا اور وہاں پر ان کو (اپنے دشمنوں کو) موت کے گھاٹ اتار دیا۔ اس کے بعد فرات کے دہانہ کی طرف حملہ کیا، جہاں پر انہوں نے پناہ لی تھی۔ یہ وہی جگہ تھی جہاں پر ہم ان ایرانی سواروں سے نبرد آزما ہوئے جو میدان جنگ سے بھاگنا نہیں چاہتے تھے۔“
حیرہ کی تشریح میں یوں کہتا ہے:
حیرہ نجف سے تین میل کی دوری پر ایک شہر ہے
یہاں تک کہ کہتا ہے:

شہر حیرہ کو حیرۃ الروحاء کہتے ہیں ، عاصم بن عمرو نے اس جگہ کے بارے میں یوں کہا ہے:
 ”ہم نے پیدل اور سوار فوجوں سے صبح سویرے حیرہٴ روحا پر حملہ کیا اور اس کے اطراف میں موجود
 سفید محلوں کو اپنے محاصرہ میں لے لیا۔“

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ:

یہ وہ مطلب ہیں جو سیف نے کہے ہیں لیکن ہم نے سیف کے علاوہ کسی کو نہیں پایا جس نے
 مقر اور فرات باذقلی کے بارے میں کچھ لکھا ہو! لیکن ، حیرہ کے سرحد بان کے بارے میں -جیسا کہ
 قعقاع ابن عمر و تمیمی کی داستان میں بلاذری سے نقل کر کے -- بیان کیا گیا ہے: ”ابوبکر (رض)کی
 خلافت کے زمانے میں مثنیٰ نے المذار کے سرحد بان سے جنگ کی اور اسے شکست دی اور عمر
 (رض)بن خطاب کی خلافت کے زمانے میں عتبہ بن غزوٰن فتح حیرہ کے لئے مأمور ہوا اور المذار کا
 سرحدبان اس کے مقابلہ کے لئے آیا اور ان دونوں کے درمیان جنگ ہوئی ۔ ایرانیوں نے شکست کھائی اور
 وہ سب کے سب پانی میں ڈوب گئے ۔ سرحد بان کا سر بھی تن سے جدا کیا گیا۔“

سند کی پڑتال:

سیف کی حدیث کی سند میں مہلب اسدی ، عبد الرحمان بن سیاہ احمری اور زیاد بن سرجس
 احمری کا نام راویوں کے طور پر آیا ہے اور اس سے پہلے قعقاع کے افسانے کی تحقیق کے دوران معلوم
 ہوچکا کہ یہ سب جعلی اور سیف کے خیالی راوی ہیں۔

ان کے علاوہ ابوعثمان کا نام بھی راوی کے طور پر لیا گیا ہے کہ سیف کی احادیث میں یہ نام دو
 افراد سے مربوط ہے۔ ان میں ایک یزید بن اسید ہے۔ یہاں پر معلوم نہیں کہ سیف کا مقصود ان دو میں سے
 کون ہے؟

پڑتال کا نتیجہ:

المذار کے بارے میں سیف کی روایت دوسروں کی روایت سے ہمانگ نہیں ہے۔ المقر اور فرات
 باذقلی کی جنگوں کا بیان کرنے والا سیف تنہا شخص ہے کیونکہ دوسروں نے ان دو جگہوں کا کہیں نام تک
 نہیں لیا ہے چہ جائیکہ سیف کے بقول وہاں پر واقع ہوئے حوادث اور واقعات کے ذکر کی بات !!
 طبری نے ان اماکن کے بارے میں سیف کی احادیث کو اپنی تاریخ کی کتاب میں درج کیا ہے اور
 اپنی روش کے مطابق عاصم کی رجز خوانی اور رزمیہ اشعار کو حذف کیا ہے ۔

حموی نے مقامات اور جگہوں کے نام کو افسانہ ساز سیف کی روایتوں سے نقل کیا ہے اور اس
 کے افسانوی سورماؤں کے اشعار و رزم ناموں سے بھی استناد کیا ہے، پھر مقر کی بھی اسی طریقے
 سے تعریف کی ہے ۔ اس سلسلے میں عاصم بن عمرو کے اشعار میں ” حیرۃ الروحاء “ کا اشارہ کرتے
 ہوئے حیرہ کا ذکر کرتا ہے ، جب کہ ہماری نظر میں ضرورت شعری کا تقاضا یہ تھا کہ سیف لفظ ”روحاء “ کو
 لفظ ”حیرہ“ کے بعد لائے نہ کہ ’(روحاء “ کو ”حیرہ“ کے لئے اسم اضافہ کے طور پر لائے جیسا کہ حموی نے
 خیال کیا ہے ۔

سیف کی روایات کا نتیجہ :

- ۱۔ ”مقر“ نام کی ایک جگہ کا نام جعل کر کے اسے جغرافیہ کی کتابوں میں درج کرانا۔
- ۲۔ ایرانیوں کے انوش جان نامی ایک سپہ سالار کی تخلیق ۔
- ۳۔ فرضی اور خیالی جنگی ایام کی تخلیق جو تاریخ میں ثبت ہوئے ہیں ۔
- ۴۔ ان اشعار کی تخلیق جو عربی ادبیات کی زینت بنے ہیں
- ۵۔ عراق میں خالد کی خیالی فتوحات میں ایک اور فتح کا اضافہ کرنا۔

۶. اور آخر میں سیف کے خاندان تمیم سے تعلق رکھنے والے افسانوی سورما عاصم بن عمرو تمیمی کے افتخارات کے طور پر اس کی شجاعتوں، اشعار اور کربلا کی فوجی چھاوٹی اور اسلحوں پر اس کی کمانڈ کا ذکر کرنا. (۱)

عاصم، دومة الجندل کی جنگ میں

ت-رک-ن-ا-ه-م-ص-ع-ی-ل-خ-ی-ل-ت-نوبهم-ت-ن-افسہم-ف-ی-ه-ا-س-ب-اع-ال-م-رج-ب
بم نے دشمن کے سپاہیوں کا اس قدر قتل عام کیا کہ لاشیں گھوڑوں سے پامال ہوئیں اور درندوں کے لئے
گزرگاہ بن گئیں
(عاصم، افسانوی سورما)

دومة الجندل کی فتح

طبری نے ”دومة الجندل“ کے بارے میں سیف سے نقل کرتے ہوئے حسب ذیل روایت کی ہے :
مختلف عرب قبیلوں نے --جن میں ودیعہ کی سرپرستی میں قبیلہ کلب بھی موجود تھا --
اپنے تمام سپاہیوں کو ایک جگہ پر جمع کیا۔ اس منسجم فوج کی قیادت کی ذمہ داری اکید ر بن عبد
الملك اور جودی بن ربیعہ نامی دو افراد نے سنبھالی ۔
اکیدر کا نظریہ تھا کہ خالد بن ولید سے صلح کر کے جنگ سے پرہیز کیا جائے جب اکیدر کی
تجویز عوام کی طرف سے منظور نہیں ہوئی تو اس نے کنارہ کشی اختیار کر لی۔ خالد بن ولید نے عاصم
بن عمر و کو حکم دیا کہ اکیدر کو راستے سے پکڑ کر اس کے سامنے حاضر کرے خالد کے حکم سے
اکیدر کو قتل کیا گیا اس کے بعد خالد بن ولید نے دومة الجندل پر حملہ کیا ۔
دوسری جانب مختلف عرب قبیلے، جنہوں نے خالد سے جنگ کرنے کے لئے آپس میں اتحاد و
معاہدہ کیا تھا، قلعہ دومة الجندل کی طرف روانہ ہوئے۔ چوں کہ اس قلعہ میں ان تمام لوگوں کے لئے
گنجائش نہیں تھی، اس لئے ان میں سے بیشتر افراد قلعہ سے باہر مورچے سنبھالنے پر مجبور ہوئے۔
خالد بن ولید نے ان سے جنگ کی سر انجام اس نے ان پر فتح پائی جودی بھی مارا گیا۔ قبیلہ کلب کے
علاوہ تمام افراد مارے گئے۔ کیوں کہ عاصم بن عمرو نے دشمن پر فتح پانے کے بعد یہ اعلان کیا تھا کہ
اے قبیلہ تمیم کے لوگو! اپنے قدیمی ہم پیمان ساتھیوں کو اسیر کر کے انہیں پناہ دو کیوں کہ انہیں فائدہ

پہنچانے کا اس سے بہتر موقع نہیں ملے گا۔ تمیمیوں نے ایسا ہی کیا۔ اس طرح قبیلہ کلب کے لوگ بچ گئے۔ خالد بن ولید عاصم کے اس عمل سے ناخوش ہوا اور اس کی سرزنش کی۔

ان مطالب کے بارے میں طبری نے سیف سے روایت کی ہے اور اپنی روش کے مطابق عاصم بن عمر و کی زبانی کہے گئے سیف کے اشعار کو ذکر نہیں کیا ہے۔

ابن عساکر نے اس داستان کے ایک حصہ کو اپنی تاریخ میں عاصم کے حالات سیف سے نقل کرتے ہوئے درج کیا ہے اور اس کے ضمن میں لکھا ہے: اور عاصم نے دو مہ الجندل کے بارے میں یوں کہا ہے:

”میں جنگوں میں کارزار کے انداز کو کنٹرول میں رکھتا ہوں، دوستوں کی حمایت کرتا ہوں، انہیں تنہا نہیں چھوڑتا ہوں۔ شام ہوتے ہی جب ودیعہ نے اپنے سپاہیوں کو مصیبتوں کے دریا میں ڈال دیا، میں نے جب دوما الجندل میں دیکھا کہ وہ غم واندوہ میں ڈوبے خون جگر ہی رہے ہیں تو میں نے ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا، لیکن اپنے ہم پیمان، کلب کے افراد کا خیال رکھ کر اپنے قبیلہ کے لئے ایک بڑی نعمت فراہم کی“

یاقوت حموی نے بھی اس داستان کے ایک حصہ کو روضة السلب اور دوما الجندل کے ناموں کی مناسبت سے اپنی کتاب معجم البلدان میں درج کیا ہے اور اس کے ضمن میں لکھتا ہے:

”روضۃ السلب عراق کے دوما الجندل میں واقع ہے، اور عاصم بن عمرو نے اس سلسلے میں اشعار کہے ہیں جن کے ضمن میں خالد بن ولید کی دوما الجندل کی جنگ کا اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے:

”روضۃ السلب کے دن دشمن خاک و خون میں غرق تھے، وہ ہمارے دلوں کے لئے شفا بخش منظر تھا کیوں کہ ان کے سردار کی ہوائے نفس نے انہیں فریب دیا تھا۔ اس دن ہم نے تلواروں کی ایک ضرب سے جوادی کا کام تمام کیا اور اس کے سپاہیوں کو زہر قاتل پلا یا۔ انہیں قتل عام کیا، ان کی لاشیں گھوڑوں سے پائمال ہوئیں اور درندوں کے لئے گزر گاہ بن گئیں“

سیف بن عمر اپنے افسانوی سورما، عاصم بن عمرو کے زبانی بیان کردہ اشعار کے ضمن میں پہلے مذکورہ قبائل کی جنگ بیان کرتا ہے اور اس میں قبیلہ کلب کے پیشوا ”ودیعہ“ کی نا اہلی کی وجہ سے اپنے قبیلہ کو ہلاکت و نابودی اور مصیبت سے دوچار کرنے کی طرف اشارہ کرتا ہے اور ثابت کرتا ہے کہ عاصم نے قبیلہ کلب کے ساتھ اپنے قبیلہ کے عہد و پیمانہ کو فراموش نہیں کیا تھا۔ اور وہ اس معاہدہ پر اس کے خاندان کے لئے فضیلت وافتخار کا سبب باقی رہا۔ اس دن اس عہد نامہ کا پاس رکھتے ہوئے اس نے اپنے قبیلہ اور قبیلہ کلب پر احسان کیا اور اس طرح اس نے قبیلہ کلب کے افراد کو یقینی موت سے نجات دی ہے۔

عاصم کے اشعار کے دوسرے حصے میں تمام عرب قبیلوں کو شامل کیا گیا ہے اور ان میں ان کے احمقانہ اقدام کی وجہ سے بدترین انجام اور ان کے قائد جوادی کی شکست کے بارے میں لکھا گیا ہے۔

”لسان“ اور ”ملطاط“ کی تشریح

حموی نے لفظ ”الملطاط“ کی حسب ذیل تشریح کی ہے:

عرب، کوفہ کے مشرقی علاقے -- جو کوفہ کے پیچھے واقع ہے -- کو ”لسان“ اور اس کے دریائے فرات کے قریب واقع مغربی علاقے کو ”ملطاط“ کہتے ہیں۔ عاصم بن عمرو تمیمی نے خالد بن ولید کے ساتھ کوفہ و بصرہ کے درمیان سر زمینوں کو فتح کر کے ”حیرہ“ کو اپنے قبضے میں لیتے وقت اس طرح کہا ہے:

”ہم نے سواری کے گھوڑوں اور تیز رفتار اونٹوں کو عراق کے وسیع آبادی والے علاقوں کی طرف روانہ کیا۔ ان حیوانوں نے اس دن تک ہم جیسے چابک سوار کبھی نہیں دیکھے تھے اور کسی نے اس دن تک ان جیسے بلند قامت حیوان بھی نہیں دیکھے تھے۔“

ہم نے فرات کے کنارے ”ملطاط“ کو اپنے ان سپاہیوں سے بھردیا جو کبھی فرار نہیں کرتے۔ ہم نے ”ملطاط“ میں فصل کاٹنے کے موسم تک توقف کیا۔ اس کے بعد ہم ”انبار“ کی طرف بڑھے، جہاں پر ہمارے ساتھ لڑنے کے لئے دشمن کے جنگجو بڑی تعداد میں موجود تھے۔ ”بحیرہ“ میں جمع ہوئے سپاہیوں کے ساتھ ہماری سخت اور شدید جنگ ہوئی۔

جب ہم سیف کی معروف روایات کا مطالعہ کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہی ابیات اسی شرح کے ساتھ من وعن اس کی روایتوں میں ذکر ہوئے ہیں۔ مثلاً لفظ ”ملطاط“ سیف کی چار روایتوں میں طبری کی کتاب ”تاریخ طبری“ میں ذکر ہوا ہو، من جملہ ۷۱ ہمیں سعد بن وقاص کے ذریعہ کوفہ کے حدود کو معین کرتے ہوئے طبری لکھتا ہے :

عربوں کے امراء اور معروف شخصیتوں نے سعد وقاص کی توجہ ”لسان“ نامی کوفہ کے پیچھے واقع علاقہ کی طرف مبذول کرائی یہاں تک کہ وہ کہتا ہے :

وہ حصہ جو دریائے فرات کے نزدیک ہے، اسے ”ملطاط“ کہا جاتا ہے۔ اب رہے اس سے مربوط اشعار تو ہم ان سب کو تاریخ ابن عساکر میں عاصم بن عمرو کی تشریح میں پاتے ہیں، جہاں پر لکھتا ہے :

سیف بن عمرو کہتا ہے : اور عاصم بن عمرو اور اس کے علاقہ ”سواد“ میں داخل ہونے (کوفہ اور بصرہ و موصل کے درمیان کے رہائشی علاقہ) اور وہاں پر ان کے ٹھہرنے کی مدت اور پیش آنے مراحل کو ان اشعار میں بیان کرتا ہے : اس کے بعد اشعار کو آخر تک درج کرتا ہے ۔ داستان کے متن کی چانچ:

”دومة الجندل“ کی فتح کے بارے میں یہ سیف کی روایتیں ہیں، جنہیں طبری نے سیف سے نقل کر کے تفصیل کے ساتھ اپنی تاریخ کی کتاب میں درج کیا ہے۔ طبری کے بعد ابن اثیر نے ان ہی روایتوں کو اختصار کے طور پر تاریخ طبری سے نقل کیا ہے اور اپنی تاریخ میں درج کیا ہے۔ لیکن ابن کثیر نے اس داستان کی روایتوں کی سند کی طرف اشارہ کئے بغیر اور اس کے مصدر کو معین کئے بغیر، پوری داستان کو اپنی تاریخ کی کتاب میں درج کیا ہے۔

حموی نے ”دومة“ و ”حیرہ“ کی تشریح میں سیف کے بعض اشعار اور روایات کا ذکر کیا ہے لیکن یہ نہیں کہا ہے کہ ان مطالب کو اس نے کہاں سے نقل کیا ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ عراق میں ”دومة الجندل“ نام کی کوئی جگہ تھی ہی نہیں، بلکہ ”دومة الجندل“ مدینہ سے دمشق جاتے ہوئے ساتویں پڑاؤ پر شام میں ایک قلعہ تھا۔ اور عراق میں ”دوما“ یا ”دومہ“ کے نام پر ایک جگہ تھی، جسے ”دومة الحریر“ بھی کہتے تھے۔ وہاں پر واقع ہونے والی جنگ میں ”اکیدر“ مارا گیا ہے۔ اس کے بعد خالد نے شام کی طرف رخت سفر باندھا اور ”دومة الجندل“ پر حملہ کیا اور اسے فتح کرنے کے بعد جن افراد کو اسیر کیا ان میں جودی غسانی کی بیٹی لیلیٰ بھی تھی۔

لیکن ”ربیعہ“ و ”روضۃ سلہب“ نام کی ان دو جگہوں کو ہم نے کسی کتاب میں نہیں پایا اور یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ سیف نے ان مقامات کے ناموں کا ذکر کرنے میں برگز غفلت، فراموشی اور غلط فہمی سے کام نہیں لیا ہے کہ شام میں واقع ”دومة الجندل“ اور عراق میں ”دومة الجندل“ میں کوئی

فرق نہ کرپائے اورایک کو دوسرے کی جگہ تصور کرلے۔ بلکہ سیف سے دروغ بافی، افسانہ نگاری، اشخاص اور مقامات کے تخلیق کرنے کا جو ہم گزشتہ تجربہ رکھتے ہیں، اس کے پیش نظر اس نے عراق کے لئے بھی عمداً ”دومة الجندل“ نام کی ایک جگہ تخلیق کی ہے اور اس کے لئے ایک علیحدہ اور مخصوص میدان کارزار تخلیق کیا ہے تا کہ محققین کے اذہان کو بیشتر گمراہ کرے اور تاریخ اسلام کو مضحمل، سست و بے اعتبار بنائے۔

سند کی پڑتال :

سیف نے ”دومة الجندل“ کی داستان کے راوی کے طور پر محمد نویرہ، ابوسفیان طلحہ بن عبد الرحمان اور مہلب کا ذکر کیا ہے۔ ہم نے قعقاع سے مربوط افسانوی داستانوں میں ان کو راویوں کی حیثیت سے مکرر دیکھا ہے اور معلوم ہو چکا ہے کہ یہ تینوں افراد سیف کے ذہن کی تخلیق ہیں اور حقیقت میں کوئی وجود نہیں رکھتے۔

”ملطاط“ سے متعلق روایت میں نصر بن سری، ابن الرفیل اور زیاد کو راویوں کے عنوان سے ذکر کیا ہے کہ ان کے بارے میں بھی قعقاع کی داستانوں میں معلوم ہو چکا ہے کہ یہ سیف کے جعلی راویوں میں سے ہیں۔

تحقیق کا نتیجہ :

سیف اپنے افسانوں میں مختلف مناطق، خاص کر تاریخی اہمیت کے خطوں کے سلسلے میں، ”دومة“ جیسے ہم نام مقامات کی تخلیق کر کے محققین کو حیرت اور تعجب میں ڈالتا ہے۔ اس کے باوجود طبری سیف سے نقل کرتے ہوئے عراق کے ”دومة الجندل“ کی جنگ کے افسانوں کی روایت کرتا ہے اور اپنی روش کے مطابق صرف عاصم کے رزم ناموں کو حذف کرتا ہے۔

ابن عساکر بھی ان اشعار کے ایک حصہ کی روایت کرتا ہے اور اس کی سند کی سند کے طور پر سیف ابن عمر تمیمی کا نام لیتا ہے۔ اس کے ایک حصہ کو حموی بھی سند کی طرف اشارہ کئے بغیر اپنی کتاب میں درج کرتا ہے۔ اسی طرح حموی ”ملطاط“ کی بھی تشریح کرتا ہے اور عاصم ابن عمرو کے اشعار کو شاید کے طور پر درج کرتا ہے لیکن اس سلسلے میں اپنی روایت کی سند کا نام نہیں لیتا، جب کہ ”ملطاط“ کے بارے میں اسی تشریح کو ہم اول سے آخر تک تاریخ طبری میں سیف سے نقل شدہ دیکھتے ہیں، اور عاصم کے اشعار کو بھی ابن عساکر کی روایت کے مطابق، سیف بن عمر سے منقول تاریخ ابن عساکر میں مشاہدہ کرتے ہیں۔ (۲)

اس داستان کے نتائج:

۱۔ خالد مضر کے لئے عراق میں جنگوں اور فتوحات کی تخلیق کر کے عام طور پر اس کی تحسین اور بڑائی کا اظہار کرانا۔

۲۔ ایک دوسرے سے دور دو علاقوں --عراق اور شام -- میں ایک ہی نام کی دو جگہوں کو خلق کر کے جغرافیہ کی کتابوں، خاص کر حموی کی کتاب ”المشترک“ میں درج کرانا اور محققین کو حیرت و پریشانی سے دوچار کرنا۔

۳۔ اشعار اور رزم ناموں سے ادبیات عرب کے خزانوں کو زینت دینا۔

۴۔ سرانجام ان تمام افسانوں کا ماحصل یہ ہے کہ عاصم بن عمرو تمیمی جیسے افسانوی سور ماکی شجاعتوں، رجز خوانیوں اور خاندانی معاہدوں کی رعایت جیسے کارناموں کی اشاعت کر کے انہیں ہمیشہ کے لئے عام طور سے قبیلہ مضر اور خاص طور پر خاندان تمیم کے افتخارات میں شامل کیا جائے

اور یہ باتیں امام المورخین محمد جریر طبری کی کتاب تاریخ میں درج ہوں تاکہ دوسرے مورخین کے لئے اس کے معتبر ہونے میں کسی قسم کا شک و شبہ باقی نہ رہے۔
عاصم و خالد کے باہمی تعاون کا خاتمہ

طبری اس سلسلے میں سیف سے نقل کرتے ہوئے روایت کرتا ہے :
”فراض“ کی جنگ کے بعد خالد بن ولید نے ارادہ کیا کہ سب سے چھپ کے خاموشی کے ساتھ حج کے لئے مکہ چلا جائے، تو اس نے عاصم بن عمرو کو اسلامی فوج کے ساتھ ”حیرة“ جانے کا حکم دیا۔ اس کے علاوہ طبری ۱۳ ھ کے حوادث کے ضمن میں خالد بن ولید کے شام کی طرف روانگی کے سلسلے میں لکھتا ہے :

شام میں مشرکین سے جنگ میں مشغول مسلمانوں نے خلیفہ ابوبکر سے مدد کی درخواست کی۔ ابوبکر نے خالد کو ایک خط لکھا اور اسے حکم دیا کہ اسلامی فوج کی مدد کے لئے شام کی طرف روانہ ہو جائے۔ اس غرض سے وہ عراق میں موجود فوج میں سے آدھے حصے کو اپنے ساتھ لیتا ہے اور باقی حصے کو المثنیٰ بن حارثہ شیبانی کی قیادت میں عراق میں ہی رکھتا ہے۔ اس تقسیم میں خالد کسی ایسے پہلوان کو اپنے ساتھ لے جانے کے لئے انتخاب نہیں کرتا، مگر یہ کہ اس کے برابر کا ایک پہلوان مثنیٰ کے لئے چھوڑتا ہے۔

فوج کی اس تقسیم میں خالد، رسول اللہ (ص) کے اصحاب کا اپنے لئے انتخاب کرتا ہے اور غیر اصحاب کو مثنیٰ کے پاس چھوڑتا ہے۔

مثنیٰ نے اس تقسیم پر اعتراض کیا اور تقاضا کیا کہ رسول خدا (ص) کے صحابیوں کو بھی دو حصوں میں تقسیم کر کے ایک حصے کو خالد اپنے ساتھ لے جائے اور ایک حصہ کو مثنیٰ کے پاس رکھے۔ خالد، مثنیٰ کی اس تجویز کو منظور کرنے پر مجبور ہوتا ہے اور اس کے نتیجہ میں اصحاب رسول (ص) میں سے قعقاع بن عمرو تمیمی کو اپنے ساتھ لے جانے کے لئے انتخاب کرتا ہے اور دوسرے صحابی رسول (ص) عاصم بن عمرو تمیمی -- قعقاع کے بھائی -- کو مثنیٰ کے پاس چھوڑ دیتا ہے۔

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ :

یہ تھا ان مطالب کا خلاصہ جنہیں سیف نے عاصم و خالد کے باہمی تعاون کے خاتمہ کے طور پر ذکر کیا تھا۔ لیکن اس سلسلے میں دوسرے مورخین کے حسب ذیل نظریات سے سیف ابن عمر تمیمی کے افسانے کا پول کھل جاتا ہے:

اس سلسلے میں ابن عساکر، ابن اسحاق سے نقل کر کے روایت کرتا ہے:
جس وقت خالد بن ولید ”حیرة“ میں تھا، خلیفہ ابوبکر نے اسے ایک خط لکھا اور حکم دیا کہ اپنے بہادر اور کار آمد سپاہیوں کے ساتھ اسلامی فوج کی مدد کے لئے شام روانہ ہو جائے۔ اور اپنے باقی بے کار اور سست و کمزور سپاہیوں کو ان ہی میں سے ایک کی قیادت میں وہیں پر چھوڑ دے۔

ابن عساکر نے ابو بکر کے خط کا متن یوں نقل کیا ہے :

”اما بعد، عراق سے روانہ ہو جاؤ اور ان عراقیوں کو وہیں پر رکھو جو تمہارے وہاں پہنچنے پر وہیں موجود تھے اور اپنے طاقتور ساتھیوں - جو یمامہ سے تمہارے ساتھ عراق آئے ہیں یا حجاز سے آکر تمہارے ساتھ ملحق ہوئے ہیں -- کے ساتھ

روانہ ہو جاؤ

سند کی پڑتال :

سیف کی اس افسانوی داستان کے راوی محمد مہلب اور ظفر بن دہی ہیں کہ قعقاع کی افسانوی داستان میں مکرر ان کی اصلیت معلوم ہو چکی ہے ۔

اس کے علاوہ اس روایت کا ایک اور راوی طلحہ ہے ۔سیف کی روایت میں طلحہ کا نام دو راویوں میں مشترک ہے ، ان میں سے ایک اصلی راوی ہے ۔یہاں پر معلوم نہ ہو سکا کہ ان دو میں سے سیف کا مقصود کون سا طلحہ ہے ؟!

اس کے علاوہ ”قبیلہ بنی سعد سے ایک مرد“ کے عنوان سے بھی ایک راوی کا ذکر ہے کہ ہمیں معلوم نہ ہو سکا کہ سیف نے اس کا نام کیا تصور کیا تھا تاکہ ہم اس کے بارے میں تحقیق کرتے ؟!

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ :

سیف کہتا ہے کہ خلیفہ ابوبکر نے خالد بن ولید کو حکم دیا کہ اپنی فوج میں سے ایک حصہ کو شام لے جانے کے لئے انتخاب کرے اور اس انتخاب میں کسی ایسے پہلوان کو اپنے لئے انتخاب نہ کرے ، مگر یہ کہ اس کے برابر کا ایک پہلوان المثنیٰ کے لئے وہاں پر رکھے ۔خالد نے تمام اصحاب رسول خد (ص) کو اپنے لئے انتخاب کرنا چاہا ، لیکن مثنیٰ نے اس پر اعتراض کیا اور اسے مجبور کیا کہ آدھے اصحاب رسول (ص) اس کے لئے وہاں چھوڑے ۔

لیکن دوسرے مورخین کہتے ہیں کہ خلیفہ ابوبکر نے خالد بن ولید کو حکم دیا کہ فوج میں سے قوی اور کار آمد سپاہیوں کو اپنے ساتھ لے جانے کے لئے انتخاب کرے اور بے کار اور سست افراد کو وہیں پر چھوڑ دے اس کے علاوہ اپنے افراد کو ان لوگوں میں انتخاب کرے جو اس کے ساتھ عراق آئے تھے ۔ یہ بات شام کے حالات اور جنگ کی پوزیشن اور رومیوں کے آزمودہ اور تجربہ کار فوجیوں سے جنگ کے پیش نظر مناسب نظر آتی ہے ۔

شاید ایسی داستان جعل کرنے سے سیف کا مقصد یہ ہو کہ اس کے ذریعہ اپنے وطن عراق کے جنگجوؤں کی تجلیل کرے ، کیوں کہ اس افسانے کے ذریعہ وہ عراقی فوجیوں کے ایک حصہ کو اسلامی سپاہیوں کے ساتھ مسلمانوں کی فوج کی مدد کے لئے شام روانہ کرتا ہے اور فتحیاب بھی ہوتا ہے ۔اس کے علاوہ دوسرے نتائج بھی حاصل کرتا ہے ۔(۳)

اس داستان کا نتیجہ :

اس داستان کو جعل کرنے میں سیف کی نظر میں موجود تمام مقاصد کے علاوہ سیف اپنی روایت میں واضح طور پر یہ تاکید کرتا ہے کہ اس کے افسانوی سورما وں قعقاع اور عاصم نے رسول خدا (ص) کو درک کیا ہے اور یہ دونوں اصحاب رسول خدا (ص) ہیں ۔اس طرح سیف پیغمبر اسلام (ص) کے اصحاب میں قعقاع اور عاصم دو اصحاب کا اضافہ کرتا ہے ۔

هذا واكثر من هذا م-ن-ن-ت-ائج-خ-ی-ال-سیف-الحصب
یہ داستان اور ایسی دوسری بہت سی داستانیں ،سیف کے ذہن کی پیداوار ہیں
(مولف)

جنگ نمارق کی داستان

طبری نے جنگ "نمارق" (الف) کی داستان کو سیف سے حسب ذیل بیان کیا ہے :
مسلمانوں نے ایرانی فوجیوں سے "نمارق" کے مقام پر صلابت کے ساتھ مقابلہ کیا ، یہاں تک کہ
خدائے تعالیٰ نے دشمن کو شکست دے دی اور فراری دشمنوں کا "کسکر" تک پیچھا کیا گیا۔
طبری "سقاطیہ" کسکر کے بارے میں لکھتا ہے :

الف)۔ "نمارق" کے بارے میں "معجم البلدان" میں یوں تشریح کی گئی ہے : یہ کوفہ کے نزدیک ایک جگہ
بے معلوم نہیں اس لفظ کو اس کی تشریح کے ساتھ سیف کی احادیث سے لیا گیا ہے یا کہیں اور سے
"کسکر کا علاقہ ایران کے پادشاہ کے ماموں زاد بھائی نرسی کی جاگیر تھا اور وہ خود اس کی دیکھ بھال
کرتا تھا۔ اس علاقہ کی پیداوار میں علاقہ نرسیان کے خرمے تھے۔ یہ
خرمے بڑے مشہور تھے۔ یہ خرمے قیمتی اور کمیاب تھے کہ صرف بادشاہ کے دسترخوانوں کی زینت ہوتے
تھے اور بادشاہ انہیں نوش کرتا تھا یا اپنے معزز و محترم مہمانوں کو بخشتا تھا۔
اس کے بعد کہتا ہے :

ابو عبیدہ نے اپنے بعض سپاہیوں کو حکم دیا کہ دشمن کے فراری سپاہیوں کا تعاقب کریں اور "نمارق" اور
"بارق" و "درتا" کے درمیانی علاقوں کو ان کے وجود سے پاک کریں
اس کے بعد مزید کہتا ہے :
عاصم بن عمرو، اس سلسلے میں یوں کہتا ہے :

"اپنی جان کی قسم ، میری جان میرے لئے کم قیمت نہیں ہے ، اہل "نمارق" صبح سویرے ان لوگوں کے
ہاتھوں ذلیل ہو کر رہے جنہوں نے خدا کی راہ میں سفر و مہاجرت کی صعوبتیں برداشت کی تھیں۔ انہوں
نے انہیں سرزمین "درتا" اور بارق" میں ذلیل و خوار کر کے رکھ دیا ہم نے ان کو "بذارق" کی راہ میں "مرج
مسلح" اور "بوافی" کے درمیان نابود کر کے رکھ دیا!" (الف)
وہ مزید کہتا ہے :

"ابو عبیدہ نے ایرانیوں کے ساتھ "سقاطیہ" کسکر کے مقام پر جنگ کی۔ ایک سخت

الف)۔ ان اشعار کو ابن کثیر نے اپنی تاریخ (۷/۲۷) میں ذکر کیا ہے لیکن شاعر کا نام نہیں لیا ہے بلکہ
صرف اتنا لکھا ہے کہ : ایک مسلمان نے یوں کہا ہے :

اور خونیں جنگ واقع ہوئی سرانجام دشمن شکست کھا کر فرار ہوا۔ نرسی بھی بھاگ گیا۔ اس کی جاگیر
، فوجی کیمپ اور مال و منال پر اسلامی فوج نے مال غنیمت کے طور پر قبضہ کر لیا۔ کافی مال اور بہت
مقدار میں کھانے پینے کی چیزیں منجملہ نرسیان کے خرمے مسلمانوں کے ہاتھ آگئے اور انہیں اس
علاقہ کے کسانوں میں تقسیم کیا گیا۔ اس کے بعد ابو عبیدہ نے عاصم بن عمرو کو حکم دیا کہ "رود جور"
یا "رود جویر" کے اطراف میں آباد علاقوں پر حملہ کرے۔ عاصم نے اس یورش میں مذکورہ علاقوں میں سے
بعض کو ویران کیا اور بعض پر قبضہ کیا"

طبری نے اس داستان کو سیف سے نقل کر کے اپنی تاریخ میں درج کیا ہے اور ابن اثیر نے اسے اختصار کے ساتھ طبری سے نقل کیا ہے۔

رنگارنگ کہانوں سے بھرا دسترخوان

طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے جنگ کے بعد درج ذیل داستان روایت کی ہے :

اس علاقے کے ایرانی امراء --جن میں فرخ کا بیٹا بھی موجود تھا -- نے رنگ برنگ ایرانی کہانے آمادہ کر کے ابو عبیدہ اور عاصم بن عمر و کی خدمت میں الگ الگ پیش کئے۔ ابو عبیدہ نے اس گمان سے کہ عاصم ایسے کہانوں سے محروم ہوگا اس کے تمام ساتھیوں کے ہمراہ اسے کہانے پر دعوت دی۔ عاصم نے ابو عبیدہ کی دعوت کے جواب میں درج ذیل اشعار کہے :

”ابو عبیدہ! اگر تیرے پاس کدو، سبزی، چوزے اور مرغ ہیں تو فرخ کے بیٹے کے پاس بھی بریانی، بری مرچ سبزی کے ساتھ تم شدہ نازک چپاتیاں اور مرغی کے چوزے ہیں“
عاصم نے مزید کہا:

”ہم نے خاندان کسریٰ کو ”بقایس“ میں ایسی صبح کی شراب پلائی جو عراق کے دیہات کی شرابوں میں سے نہیں تھی ہم نے انہیں جو شراب پلائی وہ ایسے جوانمرد دلاور جوانمرد تھے جو قوم عاد کے گھوڑوں کی نسل کے تیز طرار گھوڑوں پر سوار تھے!“
معجم البلدان میں سیف کے گڑھے ہوئے الفاظ

چوں کہ اس روایت میں ”سقاطیم کسکر“، ”نرسیان“، ”مرج مسلح“ اور ”بوافی“ جیسے مقامات کا نام آیا ہے۔ اس لئے یاقوت حموی نے سیف کی باتوں پر بھروسہ کرتے ہوئے اپنی کتاب ”معجم البلدان“ میں اس کی تشریح کی ہے منجملہ وہ ”سقاطیم“ کی تشریح میں لکھتا ہے :

سقاطیم، سرزمین ”واسط“ میں ”کسکر“ کا ایک علاقہ ہے۔ یہاں پر ابو عبیدہ نے ایرانی سپاہوں کے کمانڈر نرسی سے جنگ کی اور اسے بری طرح شکست دی ہے۔

نرسیان کی تشریح میں لکھتا ہے :

نرسیان، عراق میں ”کوفہ“ اور ”واسط“ کے درمیان ایک علاقہ ہے۔ اس کا نام سیف بن عمرو کی کتاب ”فتوح“ میں آیا ہے۔ خدا بہتر جانتا ہے، شاید اس کا نام ناسی ہوگا۔ عاصم بن عمرو نے اسے اس طرح یاد کیا ہے :

”ہم نے ”کسکر“ میں صبح کے وقت نرسیان کے حامیوں سے مقابلہ کیا اور انہیں اپنی سفید اور چمکیلی تلواروں سے شکست دے دی۔ ہم جنگ کے دنوں تیز رفتار گھوڑے اور جوان اونٹوں کو اپنے ساتھ لے گئے تھے، جنگ ہمیشہ حوادث کو جنم دیتی ہے۔ ہم نے ”نرسیان“ کی سرزمین کو اپنے قبضے میں لے لیا، نرسیان کے خرمے ”دبا“ اور ”اصافر“ کے باشندوں کے لئے مباح کر دئے“

وہ مسلح کی تشریح میں لکھتا ہے :

مرج مسلح، عراق میں واقع ہے۔ اس کا نام عاصم نے فتوحات عراق سے مربوط اشعار میں ذکر کیا ہے۔ ان اشعار میں مسلمانوں کی طرف سے ایرانیوں پر پڑی مصیبتوں اور زبردست مالی و جانی نقصان کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس سلسلے میں وہ کہتا ہے :

”مجھے اپنی جان کی قسم! میری جان کم قیمت نہیں ہے“ اور اس کے باقی اشعار کو آخر تک ذکر کرتا ہے۔

”بوافی“ کی تشریح میں لکھتا ہے :

بوافی، کوفہ و بصرہ کے درمیان ایک جگہ ہے۔ اس کا ذکر عاصم بن عمرو کے اشعار میں آیا ہے، جو عبیدہ ثقفی کی فوج میں ایک چابک سوار پہلوان تھا۔ وہ اس سلسلے میں کہتا ہے:

”ہم نے ان کو ”مرج مسلح“ کے درمیان شکست دے دی“

حموی نے اپنی کتاب ”معجم البدان“ میں ان مقامات کے بارے میں --- صرف اس لئے کہ اسے سیف کی باتوں پر اعتبار اور بھروسہ تھا --- بیان کیا ہے۔ لیکن ان کے مصدر یعنی سیف کا ذکر نہیں کیا ہے۔

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ:

یہ اور اس کے علاوہ دیگر سب روایتیں سیف کی ذہنی پیداوار اور اس کی افسانہ نگاری کا نتیجہ ہیں جب کہ حقیقت ان کے علاوہ کچھ اور ہے کیوں کہ دوسروں نے اس سلسلے میں سیف کے برعکس کہا ہے، جیسے بلاذری ابو عبیدہ کے عراق میں فتوحات کے بارے میں لکھتا ہے:

”ایرانی فوج کے ایک گروہ نے علاقہ ”درتی“ پر اجتماع کیا تھا۔ ابو عبیدہ نے اپنی فوج کے ساتھ وہاں پر حملہ کیا اور ایرانیوں کو بری طرح شکست دے کر ”کسکر“ تک پہنچا۔ اس کے بعد ”جالینوس“ کی طرف بڑھا جو ”باروسیما“ میں تھا۔ اس علاقہ کے سرحد بان اندرز گرنے ابو عبیدہ سے صلح کی اور علاقہ کے باشندوں کے لئے فی نفر چار درہم جزیہ ادا کرنے پر آمادہ ہوا اور ابو عبیدہ نے اس کی یہ تجویز قبول کی۔ اس کے بعد ابو عبیدہ نے مثنیٰ کو ”زند رود“ کے لئے مامور کیا۔ مثنیٰ نے وہاں پر ایرانی سپاہیوں سے جنگ کی اور ان پر فتح پائی اور ان میں سے کچھ لوگوں کو اسیر بنایا۔ اس کے علاوہ عروہ ابن زید خیل طائی کو ”زوابی“ کی طرف بھیجا۔ عروہ نے ”دبقان زوابی“ سے ”باروسیما“ کے باشندوں کی مصالحت کی بناء پر صلح کی۔ یہ وہ مطالب ہیں جو ابو عبیدہ اور مثنیٰ کی فتوحات کے بارے میں جنگ پل سے پہلے بیان ہوئے ہیں۔“

اس داستان کے نتائج:

جو کچھ ہم نے اس داستان میں مشاہدہ کیا، جیسے: بادشاہ کے ماموں زاد بھائی نرسی کی سرزمین ”کسکر“ پر مالکیت، نرسیان اور وہاں کے مشہور خرمے، جو بادشاہوں اور ان کے محترم افراد کے لئے مخصوص تھے، ”سقا طیبہ کسکر“، ”بوافی“ اور ”مرج مسلح“ جیسے مقامات اور وہاں کی شدید خونیں جنگیں، عاصم اور اس کی جنگیں شجاعتیں اور رزم نامے، فرخ کے بیٹے کا رنگ برنگ ایران کھانوں اور اس زمانے کے شراب سے بھرا دستر خوان، خاندان تمیم کے نامور پہلوان کے ذریعہ ”جوہر“ کے باشندوں کا قتل عام اور انہیں اسیر بنانا وغیرہ سب کے سب ایسے مطالب ہیں جو صرف دوسری صدی ہجری کے دروغ گو اور قصے گڑھنے والے سیف ابن عمر تمیمی کی افسانوی روایتوں میں پائے جاتے ہیں۔ اور یہ صرف سیف ہی ہے جس نے ان افسانوں کو عجیب و غریب ناموں کی تخلیق کر کے انہیں طبری جیسے تاریخ نویسوں کے سپرد کیا ہے۔ (۴)

پل کی جنگ

’نمارق‘ کی جنگ کے خاتمے کے بعد ایک اور داستان نقل کرتا ہے جسے طبری نے اپنی تاریخ

میں یوں درج کیا ہے:

(اس جنگ میں - جسے ابو عبیدہ کی جنگ پل کہا جاتا ہے - مسلمانوں کو زیر دست نقصانات اٹھانے پڑے اور اس میں ابو عبیدہ بھی ایرانیوں کے ساتھ جنگ میں مارا گیا۔ سیف مسلمان فوج کے دریائے دجلہ سے عبور کی کیفیت کی اس طرح روایت کرتا ہے:)

عاصم بن عمرو نے مثنیٰ اور اس کی پیدل فوج کی معیت میں ان لوگوں کی حمایت کی جو دریائے دجلہ پر پل تعمیر کرنے میں مشغول تھے۔ اس طرح دریائے دجلہ پر پل تعمیر کیا گیا اور سپاہیوں نے اس پر سے عبور کیا۔

خلیفہ بن خیاط نے یہی روایت سند کو حذف کرتے ہوئے اپنی کتاب میں درج کی ہے۔

لیکن دینوری لکھتا ہے:

مثنیٰ نے عروہ بن زید خیل طائی قحطانی یمانی کو حکم دیا کہ پل کے کنارے پر ٹھہرے اور اسلامی فوج اور ایرانی سپاہیوں کے درمیان حائل بنے۔ اس کے بعد حکم دیا کہ سپاہی پل کو عبور کریں، خود بھی لشکر کے پیچھے روانہ ہوا اور ان کی حمایت کی۔ سب سپاہی پل سے گزر گئے۔

طبری نے الیس صغریٰ کے بارے میں سیف سے نقل کر کے روایت کی ہے:

مثنیٰ نے اپنی فوج میں سے عاصم ابن عمرو کا اپنے جانشین کے طور پر انتخاب کیا اور خود ایک سوار فوجی دستے کی قیادت میں دشمن کی راہ میں گھات لگا کر حملے کرتا تھا اس طرح وہ ایرانی فوج کے حوصلے پست اور ان کے نظم کو درہم برہم کر رہا تھا۔

اس کے علاوہ جنگ ”بویب“ کے بارے میں لکھتا ہے:

مثنیٰ نے عاصم بن عمرو کو اسلامی فوج کے بر اول دستے کا کمانڈر معین کیا۔ اور جنگ کے بعد اسے اجازت دی کہ ایرانیوں کا تعاقب کرتے ہوئے حملے کرے۔ عاصم نے ان اچانک حملوں اور بے وقفہ یورشوں کے نتیجے میں مدائن میں واقع ”ساباط“ کے مقام تک پیش قدمی کی۔

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ:

جو کچھ ہم نے یہاں تک پل کی جنگ کے بارے میں بیان کیا، یہ وہ مطالب ہیں جن کی سیف نے روایت کی ہے جب کہ دوسروں، جیسے بلاذری نے پل کی جنگ کے بارے میں اپنی کتاب ”فتوح البلدان“ میں مفصل تشریح کی ہے اور دینوری نے بھی اپنی کتاب ”اخبار الطوال“ میں مکمل طور پر اسے ثبت کیا ہے لیکن ان میں سے کسی ایک میں سیف کے افسانوی سورما عاصم بن عمرو تمیمی کا نام نہیں لیا گیا ہے۔ (۵)

سند کی تحقیق:

سیف نے عاصم بن عمرو کی ابو عبیدہ اور مثنیٰ کے ساتھ شرکت کے بارے میں محمد، طلحہ، زیاد اور نضر کو راویوں کے طور پر پیش کیا ہے کہ پہلے ہم ان کے بارے میں عرض کرچکے ہیں کہ ان کا حقیقت میں کہیں وجود ہی نہیں ہے اور یہ سب سیف کی ذہنی تخلیق کا نتیجہ ہیں۔

اس کے علاوہ اس روایت کے راوی حمزہ بن علی بن محفز اور ”قبیلہ بکر بن وائل کا ایک مرد“ ہیں کہ ہم نے تاریخ و انساب کی کتابوں میں ان راویوں کا کہیں نام و نشان نہیں پایا۔ ان کا نام صرف سیف ابن عمر کی دو روایتوں میں پایا جنہیں طبری نے سیف سے نقل کر کے اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔ اس بناء پر ہم نے حمزہ کو بھی سیف کے جعلی راویوں میں شمار کیا ہے۔

چونکہ سیف نے کہا ہے کہ خود حمزہ نے بھی ”قبیلہ بکر بن وائل کے ایک مرد“ سے داستان پل کی روایت کی ہے، لہذا قارئین کرام خود اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اس غیر معمولی دروغ گو سیف نے ”اس مرد“ کا اپنے خیال میں کیا نام رکھا ہوگا؟!

موازنہ کا نتیجہ اور اس داستان کے نتائج:

حقیقت یہ ہے کہ مثنیٰ نے عروہ بن زیاد خیل طائی قحطانی یمانی کو ماموریت دی کہ اسلامی فوج کی کمانڈ سنبھال کر پل پار کرائے۔

خاندانی تعصب رکھنے والے سیف بن عمرو جیسے شخص کے لئے ایک یمانی و قحطانی فرد کی اس جاہنثاری اور شجاعت کا اعتراف نا قابل برداشت تھا ،اس لئے وہ مجبور ہوتا ہے کہ خاندان قحطانی کے اس شخص کی شجاعت و جاہنثاری کو سلب کر کے اس کی جگہ پر قبیلہ مضر کے ایک فرد کو بٹھادے۔ اس عہدے کے لئے اس کے افسانوی سورما عاصم بن عمرو تمیمی سے شائستہ و مناسب تر اور کون ہو سکتا ہے ؟ اسی بناء پر سیف ایک تاریخی حقیقت کی تحریف کرتا ہے اور اسلامی فوج کے پل سے گزرتے وقت عروہ قحطانی یمانی کی اس فوج کی حمایت و شجاعت کا اعزازی نشان اس سے چھین کر خاندان مضر کے افسانوی سورما عاصم بن عمرو کو عطا کر دیتا ہے اور اس طرح پل سے عبور کرتے وقت اسلامی فوج کی حمایت کو عاصم بن عمرو کے نام پر درج کرتا ہے۔ سیف صرف اسی تحریف پر اکتفا نہیں کرتا بلکہ اپنے اس افسانوی سورما کے لئے اس کے بعد بھی شجاعتیں اور کارنامے گڑھ لیتا ہے ،جیسے مثنیٰ کی جانشینی اور سپہ سالاری کا عہدہ اور ہر اول دستے کی کمانڈ میں دشمنوں پر بے دریغ حملے کرتے ہوئے مدائن کے نزدیک ”ساباط“ تک پیش قدمی کرنا وغیرہ



عاصم ،قادسیہ کی جنگ میں

واللہ م-عکم ان صبر تم و صدقتموہم ال-ضرب وال-ط-ع--ن
 اگر صبر و شکیبائی کو اپنا کر صحیح طور پر جنگ کروگے تو خدا تمہارے ساتھ ہے ۔
 (افسانوی سورما ،عاصم)

”گائے کا دن“، گائے گفتگو کرتی ہے!!

طبری ۱۴ھ کے حوادث کے ضمن میں جنگ قادسیہ کے مقدمہ کے طور پر سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”مسلمانوں کا سپہ سالار،سعد وقاص جب ایرانیوں کے ساتھ جنگ میں اپنی سپاہ کے سرداروں میں عہدے تقسیم کر رہا تھا اور ہر ایک کو اس کی استعداد ،لیاقت و شائستگی کے مطابق کوئی نہ کوئی عہدہ سونپ رہا تھا،تو عاصم بن عمرو تمیمی کو اسلامی فوج کے اساسی اور اہم دستہ کی کمانڈ سونپی۔

جب سعد قادسیہ کی سرزمین پر اترا تو اس نے عاصم کو فرات کے جنوبی علاقوں کی ماموریت دی اور عاصم نے ”میسان“ تک پیش قدمی کی۔

عاصم فوج کے لئے گوشت حاصل کرنے کی غرض سے گایوں اور بھیڑوں کی تلاش میں نکلتا ہے۔ وہ "میسان" میں بھی جستجو کرتا ہے۔ ادھر ادھر دوڑنے اور تلاش کرنے کے باوجود کچھ نہیں پاتا، کیوں کہ وہاں کے باشندوں نے عرب حملہ آوروں کے ڈر سے مویشیوں کو طویلوں اور کچھاروں میں چھپا رکھا تھا۔ بالآخر اس تلاش و جستجو کے دوران عاصم کی ایک شخص سے ملاقات ہو جاتی ہے وہ اس سے گائے اور گوسفند کے بارے میں سوال کرتا ہے۔ اتفاقاً وہ شخص چرواہا تھا اور اس نے اپنے گلہ کو نزدیک ہی ایک کچھار میں چھپا رکھا تھا وہ شدید اور جھوٹی قسمیں کہا کر بولا کہ اسے مویشیوں کے بارے میں کوئی اطلاع نہیں ہے! جب اس آدمی نے عاصم کے سامنے ایسی جھوٹی قسمیں کھائیں تو اچانک کچھار سے ایک گائے چیختے ہوئے بول اٹھی: خدا کی قسم یہ آدمی جھوٹ بولتا ہے، ہم یہاں پر موجود ہیں "عاصم کچھار میں گیا اور تمام مویشیوں کو بانکتے ہوئے اپنے ساتھ کیمپ کی طرف لے آیا۔ سعد و قاص نے انہیں فوج کے مختلف گروہوں میں تقسیم کیا۔ اس طرح اسلامی سپاہی چند دنوں کے لئے خوراک کے لحاظ سے مستغنی ہو گئے۔

حجاج بن یوسف ثقفی نے کوفہ کی حکومت کے دوران ایک دن کسی سے عاصم بن عمرو سے گائے کی گفتگو کی داستان سنی۔ اس نے حکم دیا کہ اس داستان کے عینی شاہد اس کے پاس آکر شہادت دینا اور اس داستان کو بیان کریں۔ جب عینی شاہد حاکم کے دربار میں حاضر ہوئے تو حجاج نے ان سے اس طرح سوالات کئے:

گائے کے گفتگو کرنے کا معاملہ کیا ہے؟

انہوں نے جواب میں کہا: ہم نے اپنے کانوں سے گائے کی باتیں سنی ہیں اور گائے کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور بالآخر ہم ہی تھے جو ان مویشیوں کو بانکتے ہوئے کیمپ تک لے آئے۔
تم جھوٹ بولتے ہو!

انہوں نے جواب میں کہا: ہم جھوٹ نہیں بولتے، لیکن موضوع اس قدر عجیب اور عظیم ہے کہ اگر آپ بھی ہماری جگہ پر ہوتے اور اس واقعہ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ کر ہم سے بیان کرتے تو ہم بھی اس کو جھٹلاتے اور یقین نہیں کرتے!

حجاج نے کہا: سچ کہتے ہو، ایسا ہی ہے مجھے بتاؤ کہ لوگ اس سلسلے میں کیا کہتے ہیں؟

انہوں نے جواب میں کہا: لوگ، گائے کی گفتگو کو فتح و کامیابی کے لئے خدا کی آیات میں سے ایک نوید بخش آیت سمجھتے تھے جو دشمنوں پر ہماری فتح کے لئے خدا کی تائید و خوشنودی کی علامت ہے۔

حجاج نے کہا: خدا کی قسم! یہ اس کے بغیر ناممکن ہے کہ اس سپاہ کے تمام افراد نیک اور پرہیزگار ہوں۔

کہا گیا: جی ہاں ہمیں تو ان کے دل کی خبر نہیں تھی لیکن جو ہم نے دیکھا وہ یہ ہے کہ ہم نے اب تک ان جیسے لوگوں کو نہیں دیکھا ہے جنہوں نے اس قدر دنیا سے منہ موڑا ہو اور اسے دشمن جان کر نفرت کرتے ہوں!!

سیف اس داستان کے ضمن میں مزید کہتا ہے: یہ دن اتنا اہم اور قابل توجہ تھا کہ "گائے کا دن" کے عنوان سے مشہور ہوا۔

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ:

اس روایت کو تمام تفصیلات کے ساتھ امام المورخین ابن جریر طبری، سیف ابن عمرو تمیمی سے نقل کرتا ہے اور ابن اثیر بھی اسے طبری کی کتاب سے نقل کر کے اپنی تاریخ میں درج کرتا ہے۔ لیکن دوسرے لوگ، یعنی بلاذری اور دینوری لکھتے ہیں:

جب اسلام کے سپاہی، موبیشیوں کے لئے چارے اور اپنے لئے غذا کی ضرورت پیدا کرتے تھے تو فرات کے نچلے علاقوں میں جا کر لوٹ مار مچاتے تھے

بلاذری نے اس روایت کے ضمن میں لکھا ہے :

عمر بھی مدینہ سے ان کے لئے گائے اور گوسفند بھیجا کرتے تھے۔

سند کی تحقیق :

سیف نے "گائے کا دن" کی داستان کے سلسلے میں عبداللہ بن مسلم عکلی اور کرب بن ابی کرب عکلی کو راویوں کے طور پر پیش کیا ہے۔ ہم نے ان دو کا نام سیف کے علاوہ راویوں کے کسی بھی مصدر اور ماخذ میں نہیں پایا۔

عاصم، کسریٰ کے دربار میں

طبری، سیف بن عمرو تمیمی سے روایت کرتا ہے :

"خلیفہ عمر ابن خطاب نے سعد وقاص کو حکم دیا کہ چند سخن پرور، فصیح اور قدرت فیصلہ رکھنے والے افراد کو کسریٰ کے پاس بھیجے تاکہ اسے اسلام کی دعوت دیں۔ سعد نے اس کام کے لئے چند افراد پر مشتمل ایک گروہ کا انتخاب کیا کہ ان میں عاصم بن عمر و بھی شامل تھا۔ یہ لوگ کسریٰ کی خدمت میں پہنچے اور اس کے ساتھ گفتگو کی۔ کسریٰ نے غصہ میں آکر حکم دیا کہ تھوڑی سی مٹی لا کر اس گروہ کے سر پرست کے کندھوں پر رکھی جائے۔ اس کے بعد سوال کیا کہ ان کا سردار کون ہے؟ انہوں نے کسریٰ کے سوال کے جواب میں خاموشی اختیار کی۔ عاصم بن عمرو نے جھوٹ بولتے ہوئے کہا :

میں اس گروہ کا سردار ہوں، مٹی کو میرے کندھوں پر بار کرو!

کسریٰ نے دوسرے افراد سے سوال کیا : کیا یہ سچ کہہ رہا ہے ؟

انہوں نے جواب میں کہا: ہاں :

اس کے بعد عاصم نے مٹی کو اپنے کندھوں پر رکھ کر کسریٰ کے محل کو ترک کیا اور فوراً اپنے گھوڑے کے پاس پہنچ کر مٹی کو گھوڑے پر رکھ کر دیگر افراد سے پہلے تیزی کے ساتھ اپنے آپ کو سعد وقاص کی خدمت میں پہنچا دیا۔ اور دشمن پر کامیابی پانے کی نوید دیتے ہوئے کہا: خدا کی قسم، بیشک خدائے تعالیٰ نے ان کے ملک کی کنجی ہمیں عنایت کر دی۔ جب عاصم کے اس عمل اور بات کی اطلاع ایرانی فوج کے سپہ سالار رستم کو ملی تو رستم نے اسے بدشگونی سے تعبیر کیا۔

یہاں پر یعقوبی نے سیف کی بات کو حق سمجھ کر اور اس پر اعتماد کرتے ہوئے اس داستان کو اپنی تاریخ کی کتاب میں درج کیا ہے۔

لیکن اس سلسلے میں بلاذری لکھتا ہے :

عمر نے ایک خط کے ذریعہ سعد وقاص کو حکم دیا کہ چند افراد کو کسریٰ کی خدمت میں مدائن بھیجے تاکہ وہ اسے اسلام کی دعوت دیں، سعد نے خلیفہ عمر کے حکم پر عمل کرتے ہوئے عمرو ابن معدی کرب اور اشعث بن قیس کندی -- کہ دونوں قحطانی یمنی تھے -- کو ایک گروہ کے ہمراہ مدائن بھیجا۔ جب یہ لوگ ایرانی سپاہیوں کے کیمپ کے نزدیک سے گزر رہے تھے تو ایرانی محافظوں نے انہیں اپنے کمانڈر انچیف رستم کی خدمت میں حاضر ہونے کی ہدایت کی۔ رستم نے ان سے پوچھا : کہاں جا رہے تھے اور تمہارا ارادہ کیا ہے ؟ انہوں نے جواب دیا : کسریٰ کی خدمت میں مدائن جا رہے تھے

بلازری لکھتا ہے :

ان کے اور رستم کے درمیان کافی گفتگو ہوئی۔ اس حد تک کہ انہوں نے کہا : پیغمبر خدا (ص) نے ہمیں نوید دی ہے کہ تمہاری سرزمین کو ہم اپنے قبضے میں لے لیں گے رستم نے جب ان سے یہ بات سنی تو حکم دیا کہ مٹی سے بھری ایک زنبیل لائی جائے۔ اس کے بعد ان سے مخاطب ہو کر کہا: یہ ہمارے وطن کی مٹی ہے تم لوگ اسے لے جاؤ۔ رستم کی یہ بات سننے کے بعد عمرو بن معدی کرب فوراً اٹھا اپنی رد ا پھیلا دی اور مٹی کو اس میں سمیٹ کر اپنے کندھوں پر لئے ہوئے وہاں سے چلا۔ اس کے ساتھیوں نے اس سے سوال کیا کہ کس چیز نے تمہیں ایسا کرنے پر مجبور کیا؟ اس نے جواب میں کہا : رستم نے جو عمل انجام دیا ہے اس سے میرے دل نے گواہی دی کہ ہم ان کی سر زمین پر قبضہ کر لیں گے اور اس کا م میں کامیاب ہوں گے۔

سند کی تحقیق :

اس داستان کی سند میں دو راویوں کے نام اس طرح آئے ہیں ” عن بنت کیسان الضیبة عن بعض سبا یا القاد سیہ ممن حسن اسلامہ “ (الف) یعنی کیسان ضیبی کی بیٹی سے اس نے جنگ قادسیہ کے ایک ایرانی اسیر سے روایت کی ہے۔ جس نے اسلام قبول کیا۔ اب ہم سیف سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ کیسان کی بیٹی کا کیا نام تھا؟ خود کیسان کون تھا؟ ایک ایرانی اسیر کا اس کے خیال میں کیا نام ہے؟ تاکہ ہم راویوں کی کتاب میں ان کو ڈھونڈ نکالتے !! تحقیق کا نتیجہ اور داستان کا ماحصل:

سعد وقاص، عمرو ابن معدی کرب اور اشعث بن قیس قندی -- کہ دونوں قحطانی یمانی تھے -- و چند افراد کے ہمراہ ایلچی کے طور پر کسریٰ کے پاس بھیجا ہے کہ ان لوگوں کی راستے میں ایرانی فوج کے کمانڈرانچیف رستم فرخ زاد سے مڈبھیڑ ہوتی ہے، ان کے اور رستم کے درمیان گفتگو ہوتی ہے جس کے نتیجہ میں عمرو ایران کی سرزمین کی مٹی بھری ایک زنبیل لے کر واپس ہوتا ہے۔ سیف بن عمر تمیمی خاندانی تعصب کی بنا پر یہ پسند نہیں کرتا کہ اس قسم کی مسئولیت خاندان قحطانی یمانی کا کوئی فرد انجام دے جس سے سیف عداوت و دشمنی رکھتا ہے۔ اس لئے اس کے بارے میں تدبیر کی فکر میں لگتا ہے اور حسب سابق حقائق میں تحریف کرتا ہے۔ اس طرح قبیلہ مضر کے اپنے افسانوی سورما عاصم بن عمرو تمیمی کو ان دو افراد کی جگہ پر رکھ کر اس گروہ کے ساتھ دربار کسریٰ میں بھیجتا ہے اور دعویٰ کرتا ہے

الف). تاریخ طبری طبع یورپ (۱/۲۲۳۸) ۲۲۴۵-----)

کہ اس کے اور کسریٰ کے درمیان گفتگو ہوئی ہے جس کے نتیجہ میں کسریٰ کے ہاں سے مٹی اٹھا کر لانا عاصم بن عمرو تمیمی کے لئے دشمن پر فتحیابی کا فال نیک ثابت ہوتا ہے۔ سیف خاندانی تعصب کی بناء پر ایک تاریخی حقیقت میں تحریف کر کے عمرو بن معدی کرب جیسے یمانی و قحطانی فرد کی ماموریت، جرأت اور شجاعت کو قلم زد کر دیتا ہے اور اس کی جگہ پر قبیلہ مضر کے اپنے افسانوی سورما عاصم بن عمرو تمیمی کو رکھ دیتا ہے۔ ایرانی فوج کے کمانڈرانچیف رستم فرخ زاد کے پاس منعقد ہونے والی مجلس و گفتگو کو کسریٰ کے دربار میں لے جا کر رستم کے حکم کو کسریٰ کے حکم میں تبدیل کر دیتا ہے اور اس طرح کے افسانے جعل کر کے محققین کو حیرت اور تشویش سے دو چار کرتا ہے

عاصم کی تقریر

طبری نے قادیسیہ کی جنگ کے آغاز میں سیف سے یوں نقل کیا ہے:

اسلامی فوج کے کمانڈرانچیف سعد وقاص نے اپنی فوج میں ایک گروہ کو حکم دیا کہ نہر بن کے آبادی والے علاقوں پر حملہ کریں۔ اس گروہ کے افراد نے حکم کی تعمیل کی اور اچانک حملہ کر کے اپنے کیمپ سے بہت دور جا پہنچے۔ اس حالت میں ایک ایرانی فوج کے سوار دستہ سے دو چار ہوئے اور یہ محسوس کیا کہ اب نابودی یقینی ہے۔ جوہن ہی یہ خبر سعد وقاص کو ملی تو اس نے فوراً عاصم بن عمرو تمیمی کو ان کی مدد کے لئے روانہ کیا۔ ایرانیوں نے جوہن ہی عاصم کو دیکھا تو ڈر کے مارے سب فرار کر گئے!! جب عاصم اسلامی سپاہ کے پاس پہنچا تو اس نے حسب ذیل تقریر کی:

”خدا نے تعالیٰ نے یہ سرزمین اور اس کے رہنے والے تمہیں عطا کئے ہیں، تین سال سے تم اس پر قابض ہو اور ان کی طرف سے کسی قسم کا صدمہ پہنچے بغیر ان پر حکمرانی اور برتری کے مالک ہو“

اگر صبر و شکیبائی کو اپنا شیوہ بنا کر صحیح طور پر جنگ کرو گے اور اچھی طرح تلوار چلاؤ گے اور خوب نیزہ اندازی کرو گے تو خدا نے تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے، اس صورت میں ان کا مال و منال، عورتیں، اولاد اور ان کی سر زمین سب تمہارے قبضہ میں ہوگی۔

لیکن اگر خدا نخواستہ کسی قسم کی کوتاہی اور سستی دکھاؤ گے تو دشمن تم پر غالب آجائے گا اور اس ڈر سے کہ کہیں تم لوگ دو بارہ منظم ہو کر ان پر حملہ کر کے ان کو نیست و نابود نہ کر دو، انتہائی کوشش کر کے تم میں سے ایک آدمی کو بھی زندہ نہ چھوڑیں گے۔

اس بنا پر خدا کو مد نظر رکھو، اپنے گزشتہ افتخارات کو یاد رکھو اور خدا کی عنایتوں کو ہرگز نہ بھولو۔ اپنی نابودی اور شکست کے لئے دشمن کو کسی صورت میں بھی فرصت نہ دو۔ کیا تم اس خشک و بنجر سرزمین کو نہیں دیکھ رہے ہو۔ نہ یہاں پر کوئی آبادی ہے اور نہ پناہگاہ کہ شکست کھانے کی صورت میں تمہارا تحفظ کر سکے؟ لہذا ابھی سے اپنی کوشش کو آخرت اور دوسری دنیا کے لئے جاری رکھو۔

ایک اور تقریر

طبری سیف سے نقل کر کے ایک اور روایت میں لکھتا ہے:

سعد وقاص نے دشمن سے نبرد آزمائی کے لئے چند عقلمند اور شجاع افراد کا انتخاب کیا جن میں عاصم بن عمرو بھی شامل تھا اور ان سے مخاطب ہو کر بولا:

”اے عرب جماعت! تم لوگ قوم کی معروف اور اہم شخصیتیں ہو جو ایران کی معروف اور اہم شخصیتوں سے نبرد آزما ہونے کے لئے منتخب کئے گئے ہو، تم لوگ بہشت کے عاشق ہو جب کہ وہ دنیا کی ہو او بوس اور زیبائیوں کی تمنا رکھتے ہیں۔ اس مقصد کے پیش نظر ایسا نہ ہو کہ وہ اپنے دنیوی مقاصد میں تمہارے اخروی مقاصد کے مقابلے میں بیشتر تعلق خاطر رکھتے ہوں! تو اس صورت میں ان کی دنیا تمہاری آخرت سے زیادہ زیبا و آباد ہوگی۔“

لہذا آج ایسا کام نہ کرنا جو کل عربوں کے لئے ننگ و شرمندگی کا سبب بنے!

جب جنگ شروع ہوئی تو عاصم بن عمرو تمیمی حسب ذیل رجز خوانی کرتے ہوئے میدان جنگ

کی طرف حملہ آور ہوا۔

سونے کی مانند زرد گردن والا میرا سفید فام محبوب اس چاندی کے جیسا ہے جس کا غلاف سونے کا ہو۔ وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ میں ایک ایسامرد ہوں جس کا تنہا عیب دشنامی ہے۔ اے میرے دشمن! یہ جان لو کہ ملامت سننا مجھے تم پر حملہ کے لئے بھڑکاتا ہے۔“

اس کے بعد ایک ایرانی مرد پر حملہ آور ہوا، وہ مرد بھاگ گیا، عاصم نے اس کا پیچھا کیا، حتیٰ وہ مرد اپنے سپاہیوں میں گھس گیا اور عاصم کی نظروں سے اوجھل ہو گیا۔ عاصم اس کا تعاقب کرتے ہوئے

دشمن کے سپاہیوں کے ہجوم میں داخل ہوا اور اس کا پیچھا کرتا ہوا آگے بڑھ رہا تھا کہ اس کی ایک ایسے سوار سے مڈبھیڑ ہوئی جو ایک خچر کی لگام پکڑ کر اسے اپنے پیچھے کھینچ رہا تھا سوار نے جب عاصم کو دیکھا تو خچر کی لگام چھوڑ کر بھاگ کھڑا ہوا اور اپنے آپ کو سپاہیوں کے اندر چھپا دیا انہوں نے بھی اسے پناہ دے دی عاصم خچر کو بار کے سمیت اپنی سپاہ کی طرف لے چلا اس خچر پر لدا ہوا بار ، ایرانی کمانڈرانچیف کے لئے انواع و اقسام کے کھانے ، جیسے حلوا ، شہد اور شربت وغیرہ تھے معلوم ہوا کہ وہ آدمی کمانڈر انچیف کا خانساماں تھا ۔

عاصم نے کھانوں کو سعد وقاص کی خدمت میں پیش کیا اور خود اپنی جگہ لوٹا ۔ سعد وقاص نے انہیں دیکھ کر حکم دیا کہ تمام مٹھائیوں کو عاصم کے افراد میں تقسیم کر دیا جائے اور انہیں پیغام بھیجا کہ یہ تمہارے سردار نے تمہارے لئے بھیجا ہے، تمہیں مبارک ہو!

ارماٹ کا دن

سیف کی روایت کے مطابق : عاصم کی تقریر کے بعد قادیسیہ کی جنگ شروع ہو گئی یہ جنگ تین دن تک جاری رہی اور ہر دن کے لئے ایک خاص نام رکھا گیا ، اس کے پہلے دن کا نام ”ارماٹ“ تھا۔(الف) طبری نے سیف سے روایت کر کے ارماٹ کے دن کے بارے میں یوں لکھا ہے :

اس دن ایرانی پوری طاقت کے ساتھ اسلامی فوج پر حملے کر رہے تھے اور جنگ کے شعلے قبیلہ اسد کے مرکز میں بھڑک اٹھے تھے ، خاص کر ایران کے جنگی ہاتھیوں کے بے دریے حملوں کی وجہ سے مسلمانوں کی سوار فوج کا شیرازہ بالکل بکھر چکا تھا ۔سعد وقاص نے جب یہ حالت دیکھی تو اس نے عاصم بن عمرو کو پیغام بھیجا کہ : کیا تم تمیمی خاندان کے افراد اتنے تیز رفتار گھوڑوں اور تجربہ کار اور کارآمد اونٹوں کے باوجود دشمن کے جنگی ہاتھیوں کا کوئی علاج نہیں کر سکتے ؟ قبیلہ تمیم کے لوگوں نے اور ان کے آگے آگے اس قبیلہ کے جنگجو پہلوان اور شجاع عاصم بن عمرو نے سعد کے پیغام کا مثبت جواب دیتے ہوئے کہا: جی ہاں! خدا کی قسم ہم یہ کام انجام دے سکتے ہیں اور اس کے بعد اس کام کے لئے کھڑے ہو گئے

عاصم نے قبیلہ تمیم میں سے تجربہ کار اور ماہر تیر اندازوں اور نیزہ بازوں کے ایک گروہ کا انتخاب کیا اور جنگی ہاتھیوں سے جنگ کرنے کی حکمت عملی کے بارے میں یوں تشریح کی :

تیر انداز قبیلہ تمیم کے نیزہ بازوں کی مدد کریں ، ہاتھی بان اور ہاتھیوں پر تیروں کی بوچھاڑ کریں گے اور نیزہ باز جنگی ہاتھیوں پر پیچھے سے حملہ کریں گے اور ہاتھیوں کی پیٹیاں کاٹ کر ان کی پیٹھ پر موجود کجاوے الٹ کر گرا دیں ،عاصم نے خود دونوں فوجی دستوں کی قیادت سنبھالی ۔

الف)۔ فقعاع کی داستان میں ان تین دنوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔

قبیلہ اسد کے مرکز میں جنگ کے شعلے بدستور بھڑک رہے تھے ۔میمنہ اور میسرہ کی کوئی

تمییز

نہیں کر سکتا تھا ۔عاصم کے جنگجوؤں نے دشمن کے ہاتھیوں کی طرف ایک شدید حملہ کیا ۔اس طرح ایک خونین جنگ چھڑ گئی عاصم کے افراد ہاتھیوں کی دموں اور محمل کے غلاف کی جھالروں سے آویزاں ہو کر ان پر حملے کر رہے تھے اور بڑی تیزی سے ان کی پیٹیاں کاٹ رہے تھے اور دوسری طرف سے تیر انداز اور نیزہ باز بھی ہاتھی بانوں پر جان لیوا حملے کر رہے تھے اس دن (ارماٹ کے دن) دشمن کے ہاتھیوں میں سے نہ کوئی ہاتھی زندہ بچا اور نہ ہاتھی سوار اور کوئی محمل بھی باقی نہ بچی ۔خاندان

تمیم کے تجربہ کار تیر اندازوں کی تیر اندازی سے دشمن کے تمام ہاتھی اور ہاتھی سوار بھی نابود ہوئے اور اس طرح جنگی ہاتھیوں کے اس محاذ پر دشمن کو بری شکست کا سامنا کرنا پڑا۔

اسی وقت دشمن کے جنگی ہاتھی غیر مسلح ہوئے اور خاندان اسد میں جنگ کے شعلے بھی قدرے بجھ گئے۔ سوار فوجی اس گرماگرم میدان جنگ سے واپس آ رہے تھے۔ اس دن عاصم لشکر اسلام کا پشت پناہ تھا۔

قادسیہ کی جنگ کے اس پہلے دن کا نام ”ارماٹ“ رکھا گیا ہے۔ اسی داستان کے ضمن میں سیف کہتا ہے :

جب سعد وقاص کی بیوی سلمیٰ¹ -- جو پہلے مثنیٰ کی بیوی تھی -- نے ایرانی فوج کے حملے اور ان کی شان و شوکت کا قبیلہ اسد کے مرکز میں مشاہدہ کیا تو فریاد بلند کر کے کہنے لگی: کہاں ہو اے مثنیٰ ! ان سواروں میں مثنیٰ موجود نہیں ہے، اس لئے اس طرح تہس نہس ہو رہے ہیں، اگر ان میں مثنیٰ ہوتا تو دشمن کو نیست و نابود کر کے رکھ دیتا!

سعد، بیمار اور صاحب فراش تھا، اپنی بیوی کی ان باتوں سے مشتعل ہوا اور سلمیٰ¹ کو ایک زور دار تھپڑ مار کے تند آواز میں بولا : مثنیٰ کہاں اور یہ دلیر چابک کہاں! جو بہادری کے ساتھ میدان جنگ کو ادارہ کر رہے ہیں۔ سعد کا مقصود خاندان اسد، عاصم بن عمرو اور خاندان تمیم کے افراد تھے۔

یہ وہ مطالب تھے جنہیں طبری نے سیف بن عمر تمیمی سے نقل کر کے ”روز“ ”ارماٹ“ اور اس دن کے واقعات کے تحت درج کیا ہے۔

حموی لفظ ”ارماٹ“ کی تشریح میں قمطراز ہے :

گویا ”ارماٹ“ لفظ ”رمت“ کی جمع ہے۔ یہ ایک بیابانی سبزی کا نام ہے۔

بہر حال ”ارماٹ“ جنگ قادسیہ کے دنوں میں سے پہلا دن ہے۔ عاصم بن عمرو اس کے بارے میں اس طرح شعر کہتا ہے :

” ہم نے ”ارماٹ“ کے دن اپنے گروہ کی حمایت کی اور ایک گروہ نے اپنی نیک کارکردگی کی بناء پر دوسرے گروہ پر سبقت حاصل کی “

یہ ان مطالب کا خلاصہ تھا جنہیں سیف نے ”ارماٹ“ کے دن کی جنگ اور عاصم کی شجاعت کے بارے میں ذکر کیا ہے۔ دوسرے دن کو ”اغواٹ“ کا نام رکھا گیا ہے۔

روز ”اغواٹ“

روز ”اغواٹ“ کے بارے میں طبری نے قادسیہ کی جنگ کے دوسرے دن کے واقعات کے ضمن میں سیف سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے :

اس دن خلیفہ عمر (رض) بن خطاب کی طرف سے ایک قاصد، چار تلواریں اور چار گھوڑے لے کر جنگ قادسیہ کے کمانڈرانچیف سعد وقاص کی خدمت میں پہنچا کہ وہ انہیں بہترین جنگجوؤں اور مجاہدوں میں تحفے کے طور پر تقسیم کرے۔ سعد نے ان میں سے تین تلواریں قبیلہ اسد کے دلاوروں میں تقسیم کیں اور چوتھی تلوار عاصم بن عمرو تمیمی کو تحفے کے طور پر دی اور تین گھوڑے خاندان تمیم کے پہلوانوں میں تقسیم کئے اور چوتھا گھوڑا بنی اسد کے ایک سپاہی کو دیا۔ اس طرح عمر (رض) کے تحفے صرف اسد اور تمیم کے دو قبیلوں میں تقسیم کئے گئے۔

روز ”عماس“

جنگ قادسیہ کا تیسرا دن ”عماس“ ہے۔

طبری ”عماس“ کے دن کی جنگ کے بارے میں سیف سے نقل کر کے یوں بیان کرتا ہے :

قعقاع نے روز "عماس" کی شام کو اپنے سپاہیوں کو دوست و دشمنوں کی نظروں سے بچا کر مخفی طور سے اسی جگہ لے جا کر جمع کیا، جہاں پر روز "اغواٹ" کی صبح کو اپنے سپاہیوں کو جمع کر کے دس دس افراد کی ٹولیوں میں تقسیم کر کے میدان جنگ میں آنے کا حکم دیا تھا۔ فرق صرف یہ تھا کہ اب کی بار حکم دیا کہ پو پھٹتے ہی سو، سو افراد کی ٹولیوں میں سپاہی میدان جنگ میں داخل ہوں تاکہ اسلام کے سپاہی مدد پہنچنے کے خیال سے ہمت پیدا کر سکیں اور دشمن پر فتح پانے کی امید بڑھ جائے، قعقاع کے بھائی عاصم نے بھی اپنے سواروں کے ہمراہ یہی کام انجام دیا اور ان دو تمیمی بھائیوں کی جنگی چال کے سبب اسلام کے سپاہیوں کے حوصلے بلند ہو گئے۔

سیف کہتا ہے: "عماس" کے دن دشمن کے جنگی ہاتھیوں نے ایک بار پھر اسلامی فوج کی منظم صفوں میں بھگدڑ مچا کر "ارماٹ" کے دن کی طرح اسلامی فوج کے شیرازہ کو بکھیر کر رکھ دیا۔ سعد نے جنگی ہاتھیوں کے بے در پے حملوں کا مشاہدہ کیا، تو خاندان تمیم کے ناقابل شکست دو بھائیوں قعقاع و عاصم ابن عمرو کو پیغام بھیجا اور ان سے کہا کہ سرگروہ اور پیش قدم سفید ہاتھی کا کام تمام کر کے اسلام کے سپاہیوں کو ان کے شر سے نجات دلائیں۔ کیوں کہ باقی ہاتھی اس سفید ہاتھی کی پیروی میں آگے بڑھ رہے تھے۔

قعقاع اور عاصم نے دشمن کے جنگی ہاتھیوں سے مقابلہ کرنے کے لئے اپنے آپ کو آمادہ کیا انہوں نے دو محکم اور نرم نیزے اٹھائے اور پیدل اور سوار فوجوں کے بیچوں بیچ سفید ہاتھی کی طرف دوڑے اور اپنے سپاہیوں کو بھی حکم دیا کہ چاروں طرف سے اس ہاتھی پر حملہ کر کے اسے پریشان کریں جب وہ اس ہاتھی کے بالکل نزدیک پہنچے تو اچانک حملہ کیا اور دونوں بھائیوں نے ایک ساتھ اپنے نیزے سفید ہاتھی کی آنکھوں میں بھونک دئے۔ ہاتھی نے درد کے مارے تڑپتے ہوئے اپنے سوار کو زمین پر گرا دیا اور زور سے اپنے سر کو بلاتے ہوئے اپنی سونڈ اوپر اٹھا ئی اور ایک طرف گر گیا۔ قعقاع نے تلوار کی ایک ضرب سے اس کی سونڈ کاٹ ڈالی۔

سیف نے عاصم بن عمرو کے لئے "لیلة الہریر" سے پہلے اور اس کے بعد کے واقعات میں بھی شجاعتوں، دلاوریوں کی داستانیں گڑھی ہیں اور ان کے آخر میں کہتا ہے:

جب دشمن کے سپاہیوں نے بری طرح شکست کھائی اور مسلمان فتحیاب ہوئے تو ایرانی فوجی بھاگ کھڑے ہوئے۔ بعض ایرانی سرداروں اور جنگجوؤں نے فرار کی ذلت کو قبول نہ کرتے ہوئے اپنی جگہ پر ڈٹے رہنے کا فیصلہ کیا۔ ان کے ہی برابر کے چند مشہور اور نامور عرب سپاہی ان کے مقابلے میں آئے اور دوبارہ دست بدست جنگ شروع ہوئی۔ ان مسلمان دلاوروں میں دو تمیمی بھائی قعقاع اور عاصم بھی تھے۔ عاصم نے اس دست بدست جنگ میں اپنے ہم پلہ ایک نامور ایرانی پہلوان زاد بھش، جو ایک نامور اور بہادر ایرانی جنگجو تھا، کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ (۶) اور اسی طرح قعقاع نے بھی اپنے ہم پلہ پہلوان کو قتل کر ڈالا۔

تاریخ اسلام کی کتابوں میں اس داستان کی اشاعت:

جو کچھ یہاں تک بیان ہوا یہ سیف کی وہ باتیں تھیں جو اس نے ناقابل شکست پہلوان، شہسوار، دلیر عرب، شجاع، قعقاع بن عمرو تمیمی نامی پیغمبر اسلام (ص) کے صحابی نامور سیاستدان اور جنگی میدانوں کے بہادر اس کے بھائی اور صحابی پیغمبر اکرم (ص) عاصم بن عمر تمیمی کے بارے میں بیان کی ہیں۔ سیف بن عمر تمیمی کے ان دو افسانوی بھائیوں - جو سیف کے ذہن کی تخلیق ہیں - کی داستانوں کو امام المورخین طبری نے سیف سے نقل کر کے اپنی معتبر اور گراں قدر کتاب میں درج کیا ہے، اور اس کے بعد دوسرے مورخین، جیسے ابن اثیر اور ابن خلدون نے بھی ان روایتوں کی سند کا

اشارہ کئے بغیر طبری سے نقل کر کے انہیں اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کیا ہے۔ اس طرح ابن کثیر نے اس داستان کو طبری سے نقل کرتے ہوئے گیارہ جگہوں پر سیف کا نام لیا ہے۔

سند کی تحقیق :

ان داستانوں کی سند میں چند راوی مثل نضر بن سمری تین روایتوں میں، ابن رخیل اور حمید بن ابی شجار ایک ایک روایت میں ذکر ہوئے ہیں۔ اس کے علاوہ محمد اور زیادہ کا نام بھی راویوں کے طور پر لیا گیا ہے۔ ان سب راویوں کے بارے میں ہم نے مکرر لکھا ہے کہ وہ حقیقت میں وجود ہی نہیں رکھتے اور سیف کے جعلی راوی ہیں۔

تحقیق کا نتیجہ

یہاں تک ہم نے عاصم کے بارے میں سیف کی روایتوں " گائے کادن " اور قاسمہ کی جنگ کے تین دنوں کے بارے میں پڑتال کی اور حسب ذیل نتیجہ واضح ہوا :

سیف منفرد شخص ہے جو یہ کہتا ہے کہ علاقہ میسان کے کچھار میں گائے نے عاصم بن عمرو سے گفتگو کی اور حجاج بن یوسف ثقفی کی تحقیق کو اس کی تائید کے طور بیان کرتا ہے حجاج بن یوسف ثقفی برسوں بعد اس داستان کے بارے میں تحقیق کرتا ہے، عینی شاہد اس کے سامنے شہادت دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ داستان بالکل صحیح ہے اور اس میں کسی قسم کا تعجب نہیں ہے اگرچہ آپ اسے باور نہ کریں گے، کیوں کہ اگر ہم بھی آپ کی جگہ پر ہوتے اور ایسی داستان سنتے تو ہم بھی یقین نہ کرتے۔ اس وقت حجاج اس مرد خدا (عاصم) اور کامل روحانی شخص ----جس کی تلاش اسے پہلے ہی سے تھی ---- کے بارے میں سر بلاتے ہوئے تصدیق کرتا ہے اور خاص کر تاکید کرتا ہے کہ وہ تمام افراد جنہوں نے جنگ قاسمہ میں شرکت کی ہے، وقت کے پارسا اور نیک افراد تھے۔ یہ سب تاکید پر تاکید گفتگو، تائید و تردید اس لئے ہے کہ سیف بن عمر جس نے تنہا اس افسانہ کو جعل کر کے نقل کیا ہے، دوسروں کو قبول کرائے کہ یہ واقعہ افسانہ نہیں ہے اور کسی کے ذہن کی تخلیق نہیں ہے اور اس قصہ میں کسی قسم کی بد نیتی اور خود غرضی نہیں ہے بلکہ یہ ایک حقیقت تھی جو واقع ہوئی ہے تاکہ آنے والی نسلیں اس قسم کے افسانوں کو طبری کی کتاب تاریخ میں پڑھیں اور یقین کریں کہ طبری کے تمام مطالب حقیقت پر مبنی ہیں۔ نتیجہ کے طور پر اسلام کے حقائق آیات الہی اور پیغمبروں (ص) کے معجزات کا آسانی کے ساتھ انکار کرنا ممکن ہو جائے گا اور ایسے موقع پر سیف اور سیف جیسے دیگر لوگ خوشیوں سے پھولے نہیں سمائیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ سیف کے ہم مسلک اور ہم عقیدہ لوگ طبری کو شاباش اور آفرین کہتے ہیں اور اسے پیار کرتے ہیں۔ اور ہم بھی کہتے ہیں : " شاباش " ہو تم پر طبری !!

بہر حال سیف نے میسان کے کچھار میں چہپا کے رکھی گئی گائے کی عاصم سے باتیں کرنے کا افسانہ گڑھا ہے، جب کہ دوسرے مورخوں نے کہا ہے کہ : جب سعد کی سپاہ کو مویشیوں کے لئے چارہ اور اپنے لئے کھانے کی ضرورت ہوئی تھی تو سعد وقاص حکم دیتا تھا کہ دریا ئے فرات کے نچلے علاقوں میں جا کر لوٹ مار کر کے اپنی ضرورت توں کی چیزیں حاصل کریں۔ ان دنوں سپاہ کے حالات ت کے پیش نظر یہی موضوع بالکل مناسب اور ہمانگ نظر آتا ہے۔

اسی طرح سیف کہتا ہے کہ کسریٰ نے اس کی خدمت میں آئے ہوئے شریف اور محترم قاصدوں کے ذریعہ سر زمین ایران کی مٹی بھیجنے کا حکم دیا عاصم بن عمرو تمیمی مضر، کسریٰ کے اس عمل کو نیک شگون جانتا ہے اور مٹی کو اٹھا کر سعدوقاص کے پاس پہنچتا ہے اور دشمن پر فتح و

کامرانی کی نوید دیتا ہے۔ جب کہ دوسروں نے لکھا ہے کہ ایرانیوں کے سپہ سالار رستم نے ایسا کیا تھا اور جو شخص مٹی کو سعد کے پاس لے گیا وہ عمر بن معدی کرب فحطانی یمانی تھا۔ اس کے علاوہ سیف وہ منفرد شخص ہے جو عاصم کی جنگوں، تقریروں، رجز خوانیوں، جنگ قادسیہ میں "ارماث"، "اغواث" اور "عماس" کے دن اس کی شجاعتوں اور دلاوریوں کی تعریفوں کے پل باندھتا ہے، جب کہ دینوری اور بلاذری نے قادسیہ کی جنگ کے بارے میں مکمل اور مفصل تشریح کی ہے اور ان میں سے کسی نے بھی "ارماث"، "اغواث" اور "عماس" کا نام تک نہیں لیا ہے اور سیف کے یہ تمام افسانے بھی ان کے ہاں نہیں ملتے۔ ہم نے یہاں پر بحث کے طولانی ہونے کے اندیشہ سے جنگ قادسیہ کے بارے میں بلاذری اور دینوری کی تفصیلات بیان کرنے سے پرہیز کیا ہے اور قارئین کرام سے اس کے مطالعہ کی درخواست کرتے ہیں۔

قادسیہ کے بارے میں سیف کی روایتوں کے نتائج :

۱. میسان کے کچھار میں گائے کا اس کے ساتھ فصیح عربی زبان میں بات کرنے کا افسانہ کے ذریعہ صحابی بزرگوار اور خاندان تمیم کے نامور پہلوان عاصم بن عمرو کے لئے کرامت جعل کرنا۔
۲. دربارکسریٰ میں بھیجے گئے گروہ میں عاصم بن عمرو کی موجودگی اور اس کا اچانک اور ناگہانی طور پر مٹی کو اٹھا کر سعد و قاص کے پاس لے جانا اور اس فعل کو نیک شگون سے تعبیر کرنا۔
۳. عمرو تمیمی کے دو بیٹوں قعقاع اور عاصم کو ایسی بلندی، اہمیت اور مقام و منزلت کا حامل دکھانا کہ تمام کامیابیوں کی کلید انہی کے پاس ہے۔ کیا یہ عاصم ہی نہیں تھا جس کے حکم سے خاندان تمیم کے تیر اندازوں اور نیزہ برداروں نے دشمن کے ہاتھیوں اور ان کے سواروں کو نابود کر کے رکھ دیا اور ہاتھیوں کی پیٹھ پر جو کچھ تھا "ارماث" کے دن انہوں نے اسے نیچے گرا دیا؟!
۴. یہ کہنا کہ: مثنیٰ کہاں اور عاصم جیسا شیر دل پہلوان کہاں !! تاکہ مثنیٰ کی سابقہ بیوی سلمیٰ پھر کبھی زبان درازی نہ کرے اور ایسے لشکر شکن پہلوان ----- جو جنگ کرتا ہے اور دوسرے مجاہدوں کی مدد بھی کرتا ہے ----- کو حقیر نہ سمجھے۔
۵. سب سے آگے آنے والے سفید ہاتھی کا کام تمام کرنے کے بعد ہاتھی سوار فوجی دستے کو درہم برہم کر کے ایرانیوں کو بھگا کر دو افسانوی پہلوانوں قعقاع اور عاصم کے لئے فخر و مہابت میں اضافہ کرنا۔

قبیلہ نزار اور خاندان تمیم کے لئے سیف نے یہ اور اس قسم کے دسیوں افتخارات جعل کئے ہیں تاکہ طبری، ابن عساکر، ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون جیسے مورخین انہیں اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کریں اور صدیاں گزر جانے کے بعد دین کو سطحی اور ظاہری نگاہ سے دیکھنے والے انہیں آنکھوں سے لگا ئیں اور مضر، نزار اور خاص کر خاندان تمیم کو شاباشی دیں! اور اس کے مقابلے میں ان کے دشمنوں، یعنی فحطانی یمانی قبیلوں -- جن کے بارے میں سیف نے بے حد رسوائیاں اور جھوٹ کے پوٹ گڑھے ہیں -- سے لوگوں کے دلوں میں غصہ و نفرت پیدا ہو جائے اور وہ ربتی دنیا تک انہیں لعنت و ملامت کرتے رہیں۔

عاصم "جرائم" کے دن !

قت-ل-وا-ع-ام-تھ-م-ون-ج-ا-من-هم-ع-وران-ا
اسلام کے سپاہیوں نے دشمن کے سپاہیوں کا ایک جا قتل عام کیا۔ ان میں صرف وہ لوگ بچ رہے جو اپنی
آنکھ کھو چکے تھے۔

(سیف بن عمر)

سیف نے "جرائم کے دن" کی داستان، مختلف روایتوں میں نقل کی ہے۔ یہاں پر ہم پہلے روایتوں
کو بیان کریں گے اور اس کے بعد ان کے متن و سند پر تحقیق کریں گے :
۱۔ جریر طبری سیف سے نقل کرتے ہوئے روایت کرتا ہے :

سعد وقاص -- سپہ سالار اعظم -- قادسیہ کی جنگ میں فتح پانے کے بعد ایک مدت تک دریائے
دجلہ کے کنارے پر حیران و پریشان سوچتا رہا کہ اس وسیع دریا کو کیسے عبور کیا جائے؟! کیوں کہ اس
سال دریائے دجلہ تلاطم اور طغیانی کی حالت میں موجیں مار رہا تھا۔
سعد وقاص نے اتفاقاً خواب دیکھا تھا کہ مسلمانوں کے سپاہی دریائے دجلہ کو عبور کرکے
دوسرے کنارے پر پہنچ چکے ہیں۔ لہذا اس نے فیصلہ کیا کہ اس خواب کو شرمندہ تعبیر کرے اس نے اپنے
سپاہیوں کو جمع کیا اور خدا کی بارگاہ میں حمد و ثنا کے بعد یوں بولا:

تمہارے دشمن نے تمہارے خوف سے اس عظیم اور وسیع دریا کی پناہ لی ہے اور ان تک تمہاری
رسائی ممکن نہیں ہے، جب کہ وہ اپنی کشتیوں کے ذریعہ تم لوگوں تک رسائی رکھتے ہیں اور جب
چاہیں ان کشتیوں کے ذریعہ تم پر حملہ آور ہو سکتے ہیں یہاں تک کہ اس نے کہا:

یہ جان لو کہ میں نے قطعی فیصلہ کر لیا ہے کہ دریا کو عبور کرکے ان پر حملہ کروں گا۔ سپاہیوں
نے ایک آواز میں جواب دیا : خدائے تعالیٰ آپ کا اور ہمارا راہنما ہے، جو چاہیں حکم دیں! اور سپاہیوں نے
اپنے آپ کو دجلہ پار کرنے کے لئے آمادہ کیا۔ سعد نے کہا: تم لوگوں میں سے کون آگے بڑھنے کے لئے
تیار ہے جو دریا پار کرکے ساحل پر قبضہ کرلے وہاں پر پاؤں جمائے اور باقی سپاہی امن و سکون کے ساتھ
اس سے ملحق ہوجائیں اور دشمن کے سپاہی دجلہ میں ان کی پیش قدمی کو روک نہ سکیں؟ عربوں
کا نامور پہلوان عاصم بن عمر و پہلا شخص تھا جس نے آگے بڑھ کر سعد کے حکم پر لبیک کہتے ہوئے
اپنی آمادگی کا اعلان کیا۔ عاصم کے بعد چہہ سوشجاع جنگجو بھی عاصم سے تعاون کرنے کے لئے آگے
بڑھے سعد و قاص نے عاصم کو ان چہہ سوافراد کے گروہ کا کمانڈر معین کیا۔

عاصم اپنے ساتھیوں کے ہمراہ دریا کے کنارے پر پہنچ گیا اور ان سے مخاطب ہو کر بولا : تم
لوگوں میں سے کون حاضر ہے جو میرے ساتھ دشمن پر حملہ کرنے کے لئے آگے بڑھے۔ ہم دریا کے
دوسرے ساحل کو دشمنوں کے قبضہ سے آزاد کردیں گے اور اس کی حفاظت کریں گے تاکہ باقی سپاہی
بھی ہم سے ملحق ہو جائیں؟ ان لوگوں میں سے ساٹھ آدمی آگے بڑھے، عاصم نے انہیں تیس تیس نفر

کی دو ٹولیوں میں تقسیم کیا اور گھوڑوں پر سوار کیا تاکہ پانی میں دوسرے ساحل تک پہنچنے میں آسانی ہو جائے۔ اس کے بعد ان ساٹھ افراد کے ساتھ خود بھی دریائے دجلہ میں اتر گیا۔ جب ایرانیوں نے مسلمانوں کے اس فوجی دستے کو دریا عبور کر کے آگے بڑھتے دیکھا، تو انہوں نے اپنی فوج میں سے ان کی تعداد کے برابر فوجی سواروں کو مقابلہ کے لئے آمادہ کر کے آگے بھیج دیا۔ ایران کے سپاہیوں کا ساٹھ نفری گروہ عاصم کے ساٹھ نفری گروہ -- جوہڑی تیزی کے ساتھ ساحل کے نزدیک پہنچ رہے تھے -- کے مقابلے کے لئے آمنے سامنے پہنچا۔ اس موقع پر عاصم نے اپنے ساتھیوں سے مخاطب ہو کر بلند آواز میں کہا: نیزے! نیزے! اپنے نیزوں کو ایرانیوں کی طرف بڑھاؤ اور ان کی آنکھوں کو نشانہ بناؤ! اور آگے بڑھو! عاصم کے سواروں نے دشمنوں کی آنکھوں کو نشانہ بنا یا اور آگے بڑھے۔ ایرانیوں نے جب یہ دیکھا تو وہ پیچھے ہٹنے لگے۔ لیکن تب تک مسلمان ان کے قریب پہنچ چکے تھے اور تلواروں سے ان سب کا کام تمام کر کے رکھ دیا۔ جو بھی ان میں بچا وہ اپنی ایک آنکھ کھو چکا تھا۔ اس فتح کے بعد عاصم کے دیگر افراد بھی کسی مزاحمت اور مشکل کے بغیر اپنے ساتھیوں سے جا ملے۔

سعد وقاص جب عاصم بن عمرو کے ہاتھوں ساحل پر قبضہ کرنے سے مطمئن ہوا تو اس نے اپنے سپاہیوں کو آگے بڑھنے اور دریائے دجلہ عبور کرنے کا حکم دیا اور کہا: اس دعا کو پڑھنے کے بعد دریائے دجلہ میں کود پڑو:

” ہم خدا سے مدد چاہتے ہیں اور اسی پر توکل کرتے ہیں۔ ہمارے لئے خدا کافی ہے اور وہ بہتر بین پشت پناہ ہے۔ خدائے تعالیٰ کے علاوہ کوئی مدد گار اور طاقتور نہیں ہے۔“

اس دعا کے پڑھنے کے بعد سعد کے اکثر سپاہی دریا میں کود پڑے اور دریا کی پر تلاطم امواج پر سوار ہو گئے۔ دریا نے دجلہ سے عبور کرتے ہوئے سپاہی آپس میں معمول کے مطابق گفتگو کر رہے تھے ایک دوسرے کے دوش بدوش ایسے محو گفتگو تھے جیسے وہ ہموار زمین پر ٹہل رہے ہوں۔

ایرانیوں کو جب ایسے خلاف توقع اور حیرت انگیز حالات کا سامنا ہوا تو سب کچھ چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوئے اور اس طرح مسلمان ۱۶ھ کو صفر کے مہینہ میں مدائن میں داخل ہو گئے۔

۲۔ ایک اور حدیث میں ابو عثمان نہدی نامی ایک مرد سے سیف ایسی ہی داستان نقل کرتا ہے، یہاں تک کہ راوی کہتا ہے:

دریائے دجلہ سپاہیوں، منجملہ پیدل، سواروں اور چوپایوں سے اس قدر بھر چکا تھا کہ ساحل سے دیکھنے والے کو پانی نظر نہیں آتا تھا، کیونکہ اسلام کے سپاہیوں نے حد نظر تک پورے دریا کو ڈھانپ رکھا تھا۔

دجلہ کو عبور کرنے کے بعد سواروں نے ساحل پر قدم رکھا۔ گھوڑے بنہنا رہے تھے اور اپنی یال و گردن کو زور سے بلا رہے تھے اور اس طرح ان کی یال و گردن سے پانی کے قطرات دوردور تک جا گرتے تھے۔ جب دشمن نے یہ عجیب حالت دیکھی تو فرار کر گئے۔

۲۔ ایک اور روایت میں کہتا ہے:

سعد وقاص اپنی فوج کو دریا میں کودنے کا حکم دینے سے پہلے دریائے دجلہ کے کنارے پر کھڑا ہو کر عاصم اور اس کے سپاہیوں کا مشاہدہ کر رہا تھا جو دریا میں دشمنوں کے ساتھ لڑ رہے تھے، اسی اثناء میں وہ اچانک بول اٹھا: خدا کی قسم! اگر ”خرساء“ فوجی دستہ -- قعقاع کی کمانڈ میں فوجی دستہ کو سیف نے خرساء دستہ نام دے رکھا تھا -- ان کی جگہ پر ہوتا اور دشمن سے نبرد آزما ہوتا تو

ایسی ہی بہتر اور نتیجہ بخش صورت میں لڑتا۔ اس طرح اس نے فوجی دستہ ”اھوال“ -- عاصم کی کمانڈ میں افراد کو سیف نے اھوال نام رکھا تھا -- جو پانی اور ساحل پر لڑ رہے تھے، کی خرسا فوجی دستے سے تشبیہ دی ہے یہاں تک کہ وہ کہتا ہے :

جب عاصم کی کمانڈ میں فوجی دستہ ” اھوال “ کے تمام افراد نے ساحل پر اثر کر اس پر قبضہ کر لیا تو سعد وقاص اپنے دیگر سپاہیوں کے ساتھ دریائے دجلہ میں اترا۔ سلمان فارسی سعد وقاص کے شانہ بہ شانہ دریا میں چل رہے تھے یہ عظیم اور وسیع دریا اسلام کے سوار سپاہیوں سے بھر چکا تھا۔ اس حالت میں سعد وقاص نے یہ دعا پڑھی :

” خدا ہمارے لئے کافی ہے اور وہ ہمارے لئے بہترین پناہ گاہ ہے خدا کی قسم! پروردگار اپنے دوستوں کی مدد کرتا ہے، اس کے دین کو واضح کرتا ہے اور اس کے دشمن کو نابود کرتا ہے، اس شرط پر کہ فوج گمراہی اور گناہ سے پاک ہو اور برائیاں خوبیوں پر غلبہ نہ پائیں “

سلمان نے سعد سے مخاطب ہو کر کہا: اسلام ایک جدید دین ہے، خدا نے دریاؤں کو مسلمانوں کا مطیع بنادیا ہے جس طرح زمینوں کو ان کے لئے مسخر کیا ہے۔ اس کی قسم، جس کے ہاتھ میں سلمان کی جان ہے! اس عظیم دریا سے سب لوگ جوق در جوق صحیح و سالم عبور کریں گے، جیسے انہوں نے گروہ گروہ دریا میں قدم رکھا تھا ان میں سے ایک فرد بھی غرق نہیں ہوگا۔

دریائے دجلہ اسلام کے سپاہیوں سے سیاہ نظر آ رہا تھا اور ساحل سے پانی دکھائی نہیں دیتا تھا اکثر افراد پانی میں اسی طرح آپس میں گفتگو کر رہے تھے جیسے خشکی پڑھلتے ہوئے باتیں کرتے ہوں۔ سلمان کی پیشنگوئی کے مطابق سب سپاہی دریا سے صحیح و سالم باہر آگئے۔ نہ کوئی غرق ہوا اور نہ ان کے اموال میں سے کوئی چیز کم ہوئی۔

۴۔ ایک دوسری روایت میں ایک اور راوی سے نقل کر کے کہتا ہے :

سب خیریت سے ساحل تک پہنچ گئے۔ لیکن قبیلہ بارق کا غرقہ نامی ایک مرد اپنے سرخ گھوڑے سے دریائے دجلہ میں گر گیا۔ گویا کہ میں اس وقت بھی اس گھوڑے کو دیکھ رہا ہوں جو زین کے بغیر ہے اور خود کو بلاربا ہے اور اپنی یال و گردن سے پانی کے چھینٹے ہوا میں اڑا رہا ہے۔ غرقہ، جو پانی میں ڈبکیاں لگا رہا تھا، اسی اثنا میں قعقاع نے اپنے گھوڑے کا رخ ڈوبتے ہوئے غرقہ کی طرف موڑ لیا اور اپنے ہاتھ کو بڑھا کر غرقہ کا ہاتھ پکڑ لیا اور اسے ساحل تک کھینچ لایا۔ قبیلہ بارق کا یہ شخص، غرقہ ایک نامور پہلوان تھا، وہ قعقاع کی طرف مخاطب ہو کر بولا: ”اے قعقاع بہنیں تم جیسے شخص کو پھر کبھی جہنم نہیں دیں گی! وجہ یہ تھی کہ قعقاع کی ماں اس مرد کے قبیلہ، یعنی قبیلہ بارق سے تھی۔

۵۔ ایک اور روایت میں ایک دوسرے راوی سے اس طرح نقل کرتا ہے :

اس لشکر کے مال و اثاثہ سے کوئی چیز ضائع نہیں ہوئی۔ صرف مالک بن عامر نامی ایک سپاہی -- جو قریش کے ہم معاہدہ قبیلہ عنز سے تھا -- کا برتن بندھن فرسودہ ہو کر ٹوٹنے کی وجہ سے پانی میں گر گیا تھا اور پانی اسے بہالے گیا تھا۔ عامر بن مالک نام کا ایک شخص مالک کے شانہ بہ شانہ پانی میں چل رہا تھا، اس نے مالک سے مذاق کرتے ہوئے کہا: تقدیر تمہارا برتن بہا لے گئی! مالک نے جواب میں کہا: میں سیدھے راستے پر ہوں اور خدائے تعالیٰ اتنے بڑے لشکر میں سے میرے برتن کو بر گز مجھ سے نہیں چھینے گا! جب سب لوگ دریا سے عبور کر گئے، تو ایک شخص جو دریا کے نچلے حصے میں محافطت کر رہا تھا۔ اس نے ایک برتن کو دیکھا جسے دریا کی لہریں ساحل کی طرف پھینک چکی تھیں۔ وہ شخص اپنے نیزے سے اس برتن کو پانی سے نکال کر کیمپ میں لے آیا۔ مالک نے اپنے برتن کو حاصل کرتے ہوئے عامر سے مخاطب ہو کر کہا: کیا میں نے سچ نہیں کہا تھا؟

۶. سیف ایک اور راوی سے نقل کرتے ہوئے ایک دوسری روایت میں یوں کہتا ہے:

جب سعد وقاص نے لوگوں کو حکم دیا کہ دریا ئے دجلہ کو عبور کریں ، سب پانی میں اتر گئے اور دو دو آدمی شانہ بہ شانہ آگے بڑھتے رہے۔ دریائے دجلہ میں پانی کی سطح کافی حد تک اوپر آچکی تھی۔ سلمان فارسی ، سعدوقاص کے شانہ بہ شانہ چل رہے تھے۔ اسی اثناء میں سعد نے کہا : یہ ”خدا نے تعالیٰ کی قدرت ہے !!“ دریائے دجلہ کی پرتلاطم لہریں انہیں اپنے ساتھ اوپر نیچے لے جا رہی تھیں ۔ مسلمان آگے بڑھ رہے تھے۔ اگر اس دوران کوئی گھوڑا تھک جاتا تو دریا کی تہ سے زمین کا ایک ٹکڑا اوپر اٹھ کر تھکے ہوئے گھوڑے کے چارپاؤں کے بالکل نیچے آجاتا تھا اور وہ گھوڑا اس پر رک کر تھکاوٹ دور کرتا تھا، جیسے کہ گھوڑا کسی خشک زمین پر کھڑا ہو!! مدائن کی طرف اس پیش قدمی میں اس سے بڑھ کر کوئی حیرت انگیز واقعہ پیش نہیں آیا۔ اس دن کو ”یوم الماء“ یعنی پانی کا دن یا ”یوم الجراثیم“ یعنی زمین کے ٹکڑے کا دن کہتے ہیں۔

۷. پھر ایک حدیث میں ایک راوی سے نقل کر کے لکھتا ہے:

بعض لوگوں نے روایت کی ہے کہ جس دن اسلام کے سپاہی دریائے دجلہ سے عبور کرنے کے لئے اس میں کود پڑے اس دن کو زمین کے ٹکڑے کا دن نام رکھا گیا ہے۔ کیونکہ جب بھی کوئی سپاہی تھک جاتا تھا تو فوراً دریا کی تہ سے زمین کا ایک ٹکڑا اوپر اٹھ کر اس کے پاؤں کے نیچے قرارا جاتا تھا اور وہ اس پر ٹھہر کر اپنی تھکاوٹ دور کرتا تھا۔

۸۔ ایک اور حدیث میں ایک اور راوی سے نقل کرتا ہے:

ہم دریائے دجلہ میں کود پڑے جب کہ اس کی موجوں میں تلاطم اور لہریں بہت اونچی اٹھ رہی تھیں۔ جب ہم اس کے عمیق ترین نقطہ پر پہنچ گئے تھے تو پانی گھوڑے کی پیٹی تک بھی نہیں پہنچتا تھا

۹۔ سر انجام ایک دوسری حدیث میں ایک اور راوی سے روایت کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ راوی کہتا

ہے :

جس وقت ہم مدائن کی طرف پیش قدمی کر رہے تھے ، ایرانیوں نے ہمیں دریائے دجلہ سے عبور کرتے ہوئے دیکھا تو وہ ہمیں بھوتوں سے تشبیہ دے رہے تھے اور فارسی میں آپس میں ایک دوسرے سے کہہ رہے تھے : بھوت آگئے ہیں ! بعض کہتے تھے : خدا کی قسم ہم انسانوں سے نہیں بلکہ جنوں سے جنگ کر رہے ہیں۔

اس لئے سب ایرانی فرار کر گئے۔

تاریخ کی کتابوں میں سیف کی روایتوں کی اشاعت:

مذکورہ تمام نو روایتوں کو طبری نے سیف سے نقل کر کے اپنی کتاب میں درج کیا ہے اور جو تاریخ لکھنے والے طبری کے بعد آئے ہیں ، ان سبوں نے روایات کی سند کا کوئی اشارہ کئے بغیر انہیں طبری سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

ابو نعیم نے بھی احادیث میں سے بعض کو بلا واسطہ سیف سے لے کر ”دلائل النبوة“ نامی اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔

لیکن دریائے دجلہ کو عبور کرنے کے سلسلے میں دوسرے کیا لکھتے ہیں ؟ ملاحظہ فرمائیے :

حموی ، کوفہ کے بارے میں کی گئی اپنی تشریح کے ضمن میں ایرانی فوج کے سپہ سالار رستم فرخ زاد اور قادسیہ کی جنگ کے بارے میں اشارہ کرتے ہوئے لکھتا ہے:

ایرانی کسان ، اسلامی فوج کو ایرانی سپاہیوں کی کمزوریوں کے بارے میں راہنمائی کرکے مسلمانوں کے ساتھ اپنی ہمدردی اور دلچسپی کا مظاہرہ کرتے تھے اس کے علاوہ ان کو تحفے تحائف دے کر اور ان کے لئے روزانہ بازار قائم کرکے اپنے آپ کو بیشتر اسلام اور اس کی سپاہ کے نزدیک لاتے تھے ، سعد بن وقاص نے بزرگ مہر (ایرانی کمانڈر) کو پکڑنے کے لئے مدائن کی طرف عزیمت کی یہاں تک کہ وہ لکھتا ہے :

اس نے دریائے دجلہ پر کوئی پل نہیں پایا کہ اپنی فوج کو دریا کے اس پار لے جائے بالآخر مدائن کے جنوب میں صیادین کی جگہ اس کی راہنمائی کی گئی جہاں پر ایک گزرگاہ تھی۔ اس جگہ پر دریا کی گہرائی کم ہونے کی وجہ سے سوار و پیادہ فوج کے لئے آسانی کے ساتھ دریا کو عبور کرنا ممکن تھا۔ سعد وقاص نے وہاں پر اپنی فوج کے ہمراہ دریا کو عبور کیا۔

خطیب ، ہاشم کی تشریح کے ضمن میں اپنی تاریخ میں لکھتا ہے:

جب قادسیہ کی جنگ میں خدائے تعالیٰ نے ایرانیوں کو شکست دیدی تو وہ مدائن کی طرف پیچھے ہٹے ، سعد نے اسلامی فوج کے ہمراہ ان کا تعاقب کیا۔ دریائے دجلہ کو عبور کرنے کے لئے مدائن کے ایک باشندہ نے ”قطر بل“ نام کی ایک جگہ کی راہنمائی کی جہاں پر دریا کی گہرائی کم تھی۔ سعد نے بھی اپنے سپاہیوں کے ہمراہ اسی جگہ سے دریا کو عبور کرکے مدائن پر حملہ کیا۔

طبری نے بھی اس داستان کی تفصیل میں ابن اسحاق سے نقل کرکے روایت کی ہے :

جب اسلامی فوج تمام سازوسامان و مال و منال لے کر دریائے دجلہ کے ساحل پر پہنچی ، توسعد دریا سے گزرنے کی ایک جگہ تلاش کرنے لگا۔ لیکن دجلہ کو عبور کرنے کی کوئی راہ نہ پائی۔ بالآخر شہر مدائن کا ایک باشندہ راہنمائی کے لئے سعد کی خدمت میں آیا اور سعد سے کہا: میں تم لوگوں کو ایک کم گہری جگہ سے عبور کرا سکتا ہوں تاکہ تم لوگ دشمن کے دور ہونے سے پہلے اس تک پہنچ سکو۔ اس کے بعد اس نے سعد کی سپاہ کو قطر بل نام کی ایک گزرگاہ کی طرف راہنمائی کی۔ جس شخص نے اس گزرگاہ پر سب سے پہلے دریا میں قدم رکھا وہ ہاشم بن عتبہ تھا جو اپنے پیدل فوجیوں کے ہمراہ دریا میں کود پڑا۔ جب ہاشم اور اس کے پیادہ ساتھی دریا سے گزرے تو ہاشم کے سوار بھی دریا میں اترے۔ اس کے بعد سعد نے حکم دیا کہ عرفطہ کے سوار بھی دریائے دجلہ کو عبور کریں۔ اس کے بعد عیاض بن غنم کو حکم دیا کہ اپنے سوار فوجیوں کے ہمراہ دجلہ کو عبور کرے۔ اس کے بعد باقی فوجی دریا میں اترے اور اسے عبور کر گئے

ابن حزم بھی اپنی کتاب ”جمہرہ“ میں لکھتا ہے :

اسلام کے سپاہیوں میں بنی سنبس کا سلیل بن زید تنہا شخص تھا جو مدائن کی طرف جاتے ہوئے دریائے دجلہ کو عبور کرنے کے دن غرق ہوا۔ اس کے علاوہ اس دن کوئی اور غرق نہیں ہوا، سند کی تحقیق:

طبری نے سیف کی پہلی روایت ، یعنی داستان کے اس حصہ کے بارے میں ، جہاں سے وہ سعد وقاص کے دریائے دجلہ کے کنارے پر حیران حالت میں کھڑے رہنے کا ذکر کرتا ہے ، وہاں سے سپاہیوں سے خطاب کرنے ، عاصم کے پیش قدم ہونے ، سرانجام ساحل پر قبضہ کرنے اور ماہ صفر ۱۶ھ میں مدائن میں داخل ہونے تک کسی راوی کا ذکر نہیں کرتا ہے اور نہ کسی قسم کی سند پیش کرتا ہے۔

لیکن دوسری روایت میں ، سیف داستان کو ”ایک مرد“ کی زبانی روایت کرتا ہے۔ ہمیں معلوم نہ ہوسکا کہ سیف نے اپنے خیال میں اس مرد کا کیا نام رکھا ہے؟! تاکہ ہم راویوں کی فہرست میں اسے تلاش کرتے۔

اس کی پانچویں اور ساتویں روایت کے راوی محمد، مہلب اور طلحہ ہیں کہ ہم پہلے ذکر کرچکے ہیں۔ سیف کی ذہنی تخلیق اور جعل کردہ راوی ہیں۔

اسی طرح پانچویں روایت میں عمیر الصائری کو بھی راوی کی حیثیت سے پیش کرتا ہے کہ ہم نے عمیر الصائری کا نام سیف کی حدیث کے علاوہ کہیں اور نہیں پایا۔ اس بناء پر عمیر کو بھی سیف کے جعلی راویوں میں شمار کرتے ہیں۔

لیکن تیسری اور چوتھی روایت کو ایسے راویوں سے نسبت دیتا ہے کہ جو درحقیقت موجود ہیں ایسے راوی تھے۔ لیکن ہم بر گز یہ گناہ نہیں کر سکتے کہ سیف کے خود ساختہ جھوٹ کو ان کی گردنوں پر بار کریں جب کہ ہم نے پورے اطمینان کے ساتھ یہ معلوم کر لیا ہے کہ سیف وہ تنہا شخص ہے جس نے ایسے مطالب ان راویوں سے منسوب کئے ہیں اور دوسرے مورخین و مولفین نے ان راویوں سے اس قسم کی چیزیں نقل نہیں کی ہیں۔

تحقیق کا نتیجہ:

مدائن کی طرف جاتے وقت دریائے دجلہ سے عبور کرنا ایک مقامی راہنما کی راہنمائی سے انجام پایا ہے۔ اس نے اس گزرگاہ کی نشاندہی کی جہاں پر پانی کی گہرائی کم تھی اور جس شخص نے سب سے پہلے دریائے دجلہ کو عبور کرنے کے لئے قدم رکھا، وہ ہاشم اور اس کی پیادہ فوج تھی۔ اس کے بعد ہاشم کے سوار فوجیوں نے دجلہ کو عبور کیا۔ اس کے بعد خالد اور اس کے بعد عیاض نے دریا میں قدم رکھا اور اسے عبور کیا۔ جب کہ سیف اپنے افسانے میں یوں ذکر کرتا ہے:

سعد دریائے دجلہ کے کنارے پر متحیر و پریشان کھڑا تھا۔ دریا تلاطم اور طغیان کی حالت میں تھا کہ اس کا دیکھا ہوا خواب اس کی آنکھوں سے پردہ اٹھا تا ہے۔ وہ اپنی بات دوسرے سپاہیوں کے سامنے بیان کرتا ہے اور وہ جواب دیتے ہیں کہ: خدائے تعالیٰ ہماری اور تمہاری راہنمائی کرے، جو چاہو حکم دو یہ باتیں اسے امید بخشتی ہیں عاصم بن عمرو وہ پہلوان ہے جو دریائے دجلہ عبور کرنے کے لئے سب سے پہلے آمادگی کا اعلان کرتا ہے۔ سعد اسے چہ سو جنگجو وں اور دلیروں کی قیادت سونپتا ہے جو دریا کو عبور کرنے کے لئے آمادہ تھے۔ عاصم ساٹھ افراد کے ساتھ دریا میں قدم رکھتا ہے، پانی میں دشمنوں سے نبرد آزما ہوتا ہے اور ان پر فتح پاتا ہے۔ اس موقع پر سعد وقاص عاصم کے ”اہوال“ فوجی دستہ کو قعقاع کے ”خرساء“ فوجی دستے سے تشبیہ دیتا ہے۔

سیف اس بات کی تشریح کرتا ہے کہ دریا کے ساحل پر عاصم کے قدم جمانے کے بعد کسی طرح باقی سپاہیوں نے دریائے دجلہ میں قدم رکھا کہ ان کی کثرت کی وجہ سے ساحل سے دریا کی طرف دیکھنے والا پانی نہیں دیکھ سکتا تھا، اور کیسے وہ آپس میں گفتگو کر رہے تھے کہ اپنی حالت یعنی دریا میں چلنے کی طرف توجہ بھی نہیں کرتے تھے، جیسے کہ خشکی میں ٹہل رہے تھے سیف تشریح کرتا ہے کہ جب بھی کوئی سپاہی تھک جاتا تھا، تو دریا کی تہ سے فوراً زمین کا ایک ٹکڑا جدا ہو کر اوپر اٹھ آتا تھا اور بالکل اس شخص کے پاؤں کے نیچے فرار پا جاتا تھا اور وہ شخص اس پر ٹھہر کر تھکاوٹ دور کرتا تھا۔ اسی سبب سے اس دن کو ”یوم الجراثیم“ یعنی زمین کے ٹکڑے کا دن کہا گیا ہے۔

سیف کہتا ہے کہ اس دن غرقہ کے علاوہ کوئی جنگجو دریا نے دجلہ میں غرق نہیں ہوا، غرقہ قبیلہ باریق سے تھا اور ایک نامور جنگجو اور شجاع سپاہی تھا، وہ اپنے سرخ گھوڑے سے دریا میں گر گیا اور پانی میں ڈپکیاں لگا لگا جب مرد میدان اور خاندان تمیم کے ناقابل شکست پہلوان قعقاع نے یہ ماجرا دیکھا تو اپنے گھوڑے کو غرقہ کی طرف موڑا اور اپنا ہاتھ بڑھا کر غرقہ کے ہاتھ کو پکڑ کر اسے کھینچ کے

ساحل تک لے آیا اور اسے نجات دی۔ اس وقت غرقہ نے اس سے مخاطب ہو کر کہا: اے قعقاع بہنیں تجھ جیسے کسی اور پہلوان کو جنم نہیں دے سکتیں!

وہ مزید حکایت بیان کرتے ہوئے کہتا ہے: سپاہیوں میں سے ایک سپاہی کا برتن بندھن فرسودہ ہونے کی وجہ سے ٹوٹ کر دریا میں گر گیا اور دریا کی موجیں اسے اپنے ساتھ بہا لے گئیں آخر ان موجوں نے برتن کو ساحل تک پہنچا دیا۔ ساحل پر موجود ایک محافظ اسے دیکھتا ہے اور اپنے نیزہ کے ذریعہ پانی سے باہر کھینچ لیتا ہے اور سپاہ تک پہنچا دیتا ہے۔ برتن کا مالک اسے پہچان کر لے لیتا ہے۔

سیف اپنے افسانوں کو اس صورت میں جعل کر کے اسلام کے حقائق کو توہمات کے پردے کے پیچھے چھپانے میں کامیاب ہوتا ہے۔ ہمیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ دریائے دجلہ کی تہ سے زمین کا ایک ٹکڑا جدا ہو کر غرقہ کے پاؤں کے نیچے کیوں نہ آگیا کہ وہ بے چارہ پانی میں گر کر نہ ڈوبا ہوتا اور قعقاع کو اسے نجات دینے کی ضرورت نہ پڑتی؟ کیا اس داستان میں یہی طے نہیں کیا گیا ہے کہ ایسی حالت میں بھی قعقاع اور خاندان تمیم افتخار حاصل کرنے سے محروم نہ رہیں۔ اسی لئے غرقہ کو غرق کیا جاتا ہے تاکہ یہاں پر بھی قعقاع کا نام نجات دہندہ، بہادر اور بشر دوست کی حیثیت سے زبان زد خاص و عام ہو جائے؟ جب فوج کے تمام سپاہی، حتیٰ گھوڑے بھی اس فضیلت کے لائق تھے کہ دریا نے دجلہ کی تہ سے زمین کا ٹکڑا جدا ہو کر ان کے پاؤں کے نیچے قرار پائے تاکہ وہ تھکاوٹ دور کریں، تو بیچارہ غرقہ کیوں اس فضیلت سے محروم کیا گیا؟ شائد سیف نے غرقہ کے نام اور لفظ ”غرق“ کے درمیان موجود یکسانیت سے فائدہ اٹھا کر ایک بامسمیٰ داستان گڑھ لی ہے!!

سیف نے اپنے اس افسانے میں قعقاع اور عاصم نامی دو تمیمی بھائیوں کے لئے خاص فضائل، شجاعتیں اور بہادریاں ذکر کی ہیں اور عام سپاہیوں کے بھی منقبت و فضائل بیان کئے ہیں تاکہ سیف کی کرامتیں اور فضائل درج کرنے والوں کو ایک جذبات بھرا اور جوشیلا افسانہ ہاتھ آئے، چنانچہ ابونعیم نے اس افسانہ کو معتبر اور قطعی سند کے طور پر اپنی کتاب ”دلائل النبوة“ میں درج کیا ہے۔

سیف نے سپاہیوں کے دریائے دجلہ عبور کرنے کے افسانہ کو مستقل اور ایک دوسرے سے جدا چند روایات کی صورت میں اور مختلف راویوں کی زبانی نقل کر کے پیش کیا ہے تاکہ اس کی روایت پائدار اور ناقابل انکار ثابت ہو۔

سیف اس افسانہ کو بھی اپنے اکثر افسانوں کی شکل و صورت بخشتا ہے اور اپنی مخصوص مہارت سے اپنے افسانہ کے سورماؤں کی سرگوشیاں، باتیں اور حرکات و سکنات کی ایسی منظر کشی کرتا ہے کہ گویا پڑھنے والا انہیں زندہ اپنے سامنے مشاہدہ کرتا ہے، ان کے ساتھ قدم بہ قدم چلتا ہے، ان کے حرکات و سکنات کو دیکھ رہا ہوتا ہے، ان کی باتوں حتیٰ سانس لینے کی آواز دجلہ کے پانی کے ساتھ لگنے والی گھوڑوں کی سموں کی آواز، دریا کی لہروں کی آواز اور لوگوں کا شور و غل سب سن رہا ہوتا ہے۔ اور لوگوں کا پانی میں ایک دوسرے کے ساتھ اوپر نیچے ہونا، حتیٰ دریائے دجلہ کی تہ سے اٹھنے والے زمین کے ٹکڑوں کے اوپر نیچے جانے کے منظر کو بھی اپنی آنکھوں سے دیکھتا اور محسوس کرتا ہے، اس قسم کے زندہ اور محسوس افسانہ کے لئے راوی اور سند کی کیا ضرورت ہے کہ اسے قبول کریں اس کے سورماؤں کو پہچانیں اور باور کریں؟ کیا آپ نے سیف کی اس روایت کو غور سے نہیں پڑھا ہے جس میں وہ غرقہ کے غرق ہونے کے بارے میں لکھتا ہے:

غرقہ اپنے سرخ گھوڑے سے دریائے دجلہ میں گر گیا، برسوں گزرنے کے بعد بھی میں اس وقت اس منظر کو جیسے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں غرقہ کا گھوڑا اپنے سرگردن دراز کر کے تیز ی کے ساتھ بلا رہا ہے اور پانی کی چھینٹیں اس کے گردن اور بال سے ہوا میں چھٹک رہی ہیں ڈوبنے والا پانی

میں ڈبکیاں کھا رہا ہے اور اپنے گرد گھوم رہا ہے اور دریا کی موجیں اسے غرق نہیں کرتیں اسی اثنا میں مرد میداں اور بیچاروں کا دادرس، قعقاع متوجہ ہوتا ہے، اپنے گھوڑے کی لگام کو غرقہ کی طرف موڑ لیتا ہے اور اپنے آپ کو اس کے پاس پہنچاتا ہے، اپنا ہاتھ بڑھا تا ہے اور غرقہ کا ہاتھ پکڑتا ہے اور اسے کھینچ کر ساحل تک لے آتا ہے، غرقہ قبیلہ بارق سے ہے اور قعقاع کی ماں بھی اسی قبیلہ سے ہے وہ قعقاع کی طرف مخاطب ہو کر کہتا ہے : اے قعقاع بہنیں تم جیسے سورما کو پھر جنم نہیں دے سکتیں۔

سیف کے ایسے افسانے کڑھنے کا اصلی مقصد شائد یہی ہے کہ : صرف قبیلہ بارق کی عورتیں ہی نہیں بلکہ تمام دنیا کی عورتیں قعقاع تمیمی جیسا دلاور اور پہلوان جنم دینے سے قاصر ہیں۔ سیف اپنے افسانہ میں قعقاع کے بھائی عاصم کی شجاعتیں اور دلاوریاں بھی ایک ایک کر کے گنواتا ہے کہ وہ اتنے افسروں اور دلاوروں میں پہلا شخص تھا جس نے دریائے دجلہ کو عبور کرنے کے لئے قدم بڑھایا اور پانی و خشکی میں دشمنوں سے نبرد آزما ہی کی اور سب کو نابود کر کے رکھ دیا اور اگر کوئی بچ بھی نکلا تو وہ اپنی ایک آنکھ کھو چکا تھا اور کس طرح اس دلاور پہلوان نے ساحل پر قبضہ جمایا کہ باقی سپاہی امن و سلامتی کے ساتھ دریا ئے دجلہ کو عبور کر گئے۔

داستان جراثیم کے نتائج

۱۔ سعد وقاص کا ایک خطبہ، جو عبارتوں کی ترکیب، نثر نویسی اور خطابہ کے فن کے لحاظ سے ادبی کتابوں کی زینت بنے۔

۲۔ سعد وقاص کی دعائیں جو دعاؤں کی کتابوں میں درج ہو جائیں۔

۳۔ اسلامی جنگوں میں ”یوم جراثیم“ زمین کے ٹکڑوں کا دن“ کے نام سے ایک ایسے دن کی تخلیق کرنا جو تاریخ کی کتابوں میں ثبت ہو جائے۔

۴۔ اسلام کے سپاہیوں کے لئے فضیلت و منقبت کی تخلیق، جیسے تھکاوٹ دور کرنے کے لئے دریائے دجلہ کی تہ سے زمین کے ٹکڑے کا جدا ہو کر اوپر اٹھنا اور سپاہ اسلام کے پاؤں کے نیچے قرار پاجانا تاکہ وہ فضائل و مناقب کی کتابوں میں ثبت ہو۔

۵۔ گزشتہ افسانوں کی تائید و تاکید، جیسے دو تمیمی بھائیوں کی کمانڈ میں سپاہ کے دو دستے ”اھوال“ اور ”خرساء“ اور ان دو تمیمی بہادر بھائیوں کے دسیوں بلکہ سیکڑوں فضائل بیان کرنا

عاصم، سرزمین ایران میں !

ق-ال سیف و کان عاصم من الصبح-اب-ہ

سیف کہتا ہے کہ عاصم، پیغمبر اسلام (ص) کے اصحاب میں سے تھا۔

جندی شاپور کی فتح کی داستان :

طبری ۱۷ھ کے حوادث کے ضمن میں سیف سے روایت کرتا ہے :

علاء بن خضرمی یمانی بحرین میں تھا۔ سعد وقاص نزاری کا سخت رقیب تھا جب اسے پتا چلا کہ فادسیہ کی جنگ میں سعد کو فتحیابیاں نصیب ہوئی ہیں اور وہ ارتداد کی جنگوں کی نسبت اس جنگ میں بیشتر جنگی غنائم حاصل کر کے شہرت پا چکا ہے، تو اس نے بھی فیصلہ کیا کہ اپنے طور پر جنوب کی طرف سے ایران پر حملہ کر کے سعد کے نمایاں کارناموں کے مقابلہ میں قابل توجہ کارنامے انجام دے۔ لہذا اس نے خلیفہ کی اطاعت یا نافرمانی و سرکشی کے موضوع کو اہمیت دئے بغیر جنوب کے سمندری راستے سے ایران پر حملہ کیا، جب کہ خلیفہ عمر (رض) نے پہلے اسے ایسا کام کرنے سے منع کیا تھا۔ اپنے اس بلا منصوبہ حملہ کی وجہ سے علاء اور اس کے سپاہی ایرانی سپاہیوں کے محاصرے میں پھنس گئے، سرانجام خلیفہ عمر (رض) ابن خطاب نے حکم دیا کہ عتبہ بن غزوان اپنے سپاہیوں کے ساتھ علاء اور اس کے سپاہیوں کو نجات دینے کے لئے بصرہ کی جانب سے فوراً روانہ ہو جائے۔ ایران کی طرف عزیمت کرنے والی عتبہ کی فوج کے نامور سرداروں میں عاصم بن عمرو تمیمی بھی تھا۔ عتبہ، عاصم اور بصرہ کے سپاہیوں نے علاء اور اس کے سپاہیوں کی مدد کی اور سر انجام دشمنوں کے محاصرہ کو توڑ کر ان پر فتح پانے میں کامیاب ہوئے۔

طبری نے یہ داستان سیف سے نقل کی ہے اور ابن اثیر نے اسے طبری سے نقل کرتے ہوئے اس کی سند کی روایت کا اشارہ کئے بغیر اپنی تاریخ میں درج کیا ہے۔ ابن کثیر نے بھی اس داستان کے مطالب کو اس جملہ کے ساتھ کہ: ”طبری نے یہ روایت سیف سے نقل کی ہے“ طبری سے نقل کر کے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے۔

طبری اس داستان کو سیف سے نقل کرنے کے بعد روایت کرتا ہے کہ اسلامی فوج نے ایران میں مختلف شہروں کو فتح کیا اور ان کا آخری شہر ”جندی شاپور“ تھا۔

طبری نے، ”جندی شاپور“ کی فتح کے بارے میں سیف سے نقل کرتے ہوئے یوں لکھا ہے: انہوں نے، یعنی عتبہ، عاصم اور علاء نے ایک دوسرے کے تعاون اور مدد سے شہر کا محاصرہ کیا اور محاصرہ کے دوران ایرانیوں سے نبرد آزما رہے۔ ایک دن اچانک اور خلاف توقع مسلمانوں کے لئے قلعہ کے دروازے کھل گئے اور قلعہ کے محافظوں نے مسلمانوں سے کہا: تم لوگوں نے جو امان نامہ ہمارے لئے اپنے ایک تیر کے ہمراہ قلعہ کے اندر پھینکا تھا، ہم نے اسے قبول کیا ہے۔ مسلمانوں نے ان کی یہ بات آسانی سے قبول نہیں کی اور امان نامہ کو تیر کے ہمراہ قلعہ کے اندر پھینکنے پر یقین نہیں کیا۔ اس موضوع پر کافی تحقیق کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے کہ مکنف نام کے ایک غلام نے یہ حرکت کی تھی جو حقیقت میں ”جندی شاپور“ کا باشندہ تھا۔ اس نے تیر کے ذریعہ امان نامہ دشمن کے قلعہ کے اندر پھینکا تھا۔ اس موضوع کی رپورٹ خلیفہ عمر (رض) کی خدمت میں بھیجی گئی تا کہ ان سے ہدایت حاصل کی جائے۔ عمر (رض) نے ان کے جواب میں مکنف کے اقدام کی تائید اور امان نامہ کو منظور فرمایا۔

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ:

طبری نے سیف کی بات کی یہیں تک روایت کی ہے اور دوسرے مورخین نے اس چیز کو طبری سے نقل کر کے اپنی تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہے۔

لیکن حموی ”جندی شاپور“ نام کے تحت اس داستان کو ذکر کرنے کے بعد آخر میں لکھتا ہے کہ عاصم بن عمرو نے ”جندی شاپور“ کی فتح کے بارے میں یہ شعر کہے ہیں:

”اپنی جان کی قسم! مکنف نے بہترین صورت میں رشتہ داری کی رعایت کی ہے اور قطع رحم نہیں کیا ہے۔ اس نے ذلالت، خواری، رسوائی اور شہروں کے ویران ہونے کے خوف سے انہیں اپنی پناہ میں لے لیا، اور خلیفہ نے بھی غلام کے دئے گئے امان نامہ کو برقرار رکھ کر منظور فرمایا اور خود یکہ ہم ان سے

اختلاف رکھتے تھے۔ جن امور کے بارے میں جنگ بورہی تھی، انہیں ایک ایسے منصف کو سونپا گیا جو صحیح فیصلہ کرتا ہے اور اس حاکم نے بھی کہا کہ امان نامہ کو توڑا نہیں جاسکتا ہے۔

اس کے بعد حموی حسب ذیل صورت میں سلسلہ جاری رکھتا ہے :

یہ سیف کا کہنا ہے، جب کہ بلاذری فتح تستر (شوشتر) کی تشریح کے بعد لکھتا ہے :

ابو موسیٰ اشعری نے وہاں سے ”جندی شاپور“ پر حملہ کیا۔ لیکن شہر کے باشندوں نے انتہائی خوف کے سبب اس سے امان مانگی، ابو موسیٰ نے بھی موافقت کی اور مان لیا کہ سب باشندے امان میں ہوں گے، کسی کو قتل نہیں کیا جائے گا اور نہ اسیر بنائے جائیں گے اور جنگ سے مربوط سازوسامان کے علاوہ کسی چیز پر ہاتھ نہ ڈالا جائے گا

یہ وہ مطالب تھے جنہیں حموی نے لفظ ”جندی شاپور“ کے بارے میں اپنی کتاب ”معجم البلدان“ میں درج کیا ہے۔

حمیری نے بھی اپنی کتاب ”روض المعطار“ میں لفظ ”جندی شاپور“ کے بارے میں سیف سے نقل کر کے مندرجہ بالا داستان کو ذکر کرنے کے بعد آخر میں عاصم بن عمرو کے چوتھے شعر کے بعد پانچویں شعر کا حسب ذیل اضافہ کیا ہے :

”خدا جانتا ہے! ”جندی شاپور“ کتنا زیبا ہے! کتنا اچھا ہوا کہ ویران اور مسمار ہونے سے بچ گیا، اتنے شہروں کے تباہ ہونے کے بعد۔“

تحقیق کا نتیجہ:

سیف تنہا شخص ہے جو علاء خضرمی یمانی اور سعد وقاص کے درمیان حسد اور رقابت کی خبر دیتا ہے اور وقت کے خلیفہ عمر (رض) بن خطاب کے حکم کی علاء کی طرف سے نافرمانی اور اپنے سپاہیوں کے ساتھ محاصرہ میں پھنسنے کی خبر لکھتا ہے کہ ہم نے اس کتاب کے آغاز میں، جہاں پر خاندانی تعصبات کی بات کی ہے، اس داستان کی طرف اشارہ کر کے اس کا سبب بھی بیان کیا ہے۔ اس کے علاوہ سیف تنہا شخص ہے، جو عاصم بن عمرو کا نام لیتا ہے اور اس کی شجاعتیں شمار کراتا ہے اور بعض رجز خوانیوں کو اس سے منسوب کرتا ہے۔

یہ طبری ہے جو سیف کی روایتوں کو رجز خوانیوں اور رزم ناموں کی وضاحت کے بغیر اپنی کتاب میں نقل کرتا ہے۔ جب کہ حموی نے اسی داستان کو عاصم کے چار اشعار اور اس کے مصدر یعنی سیف کی وضاحت کے ساتھ اپنی کتاب ”معجم البلدان“ میں ثبت کیا ہے، اور حمیری نے اس داستان کو اس کے مصدر کے بارے میں اشارہ کئے بغیر عاصم کے پانچ اشعار کے ساتھ اپنی کتاب ”روض المعطار“ میں درج کیا ہے (۸)

سند داستان کی تحقیق :

افسانوی سورما عاصم بن عمرو کے بارے میں بیان کی گئی سیف کی زیادہ تر احادیث میں راوی کے طور پر محمد اور مہلب کے نام نظر آتے ہیں۔ اس کے بعد بھی اس کے بیانات میں جہاں عاصم کا نام آئے، یہ دو اشخاص راویوں کے طور پر ملتے رہیں گے۔ اور ہم بھی مکرر کہتے رہیں گے کہ ان دو راویوں کی کوئی حقیقت نہیں ہے یہ سیف کے جعل کردہ راوی ہیں۔

سیف ایک بار پھر شوش کی فتح کے بارے میں اپنی روایت کی سند کا یوں ذکر کرتا ہے :

” اس سے جس نے فتح شوش کی روایت کی ہے ” جس نے فتح شوش کی روایت کی ہے وہ کون ہے؟ اور اس کا نام کیا تھا؟ کچھ معلوم نہیں ہے کہ اس کی تلاش کی جاتی۔ (۹)

داستان کے نتائج:-

۱۔ یمانہ فحطانی صحابی کی مذمت و بدگوئی کرنا جو ایک مضر نزاری شخص سے حسد و رقابت کی بناء پر جنگ کے لئے اٹھتا ہے، مضر خلیفہ سے سرکشی اور اس کے حکم کی نافرمانی جیسی لغزش سے دو چار ہو کر ایک بڑی اور ناقابل بخشش گناہ کا مرتکب ہوتا ہے اور ان دو فاحش غلطیوں کی وجہ سے نزدیک تھا کہ اپنے سپاہیوں سمیت ہلاک ہو جائے۔

۲۔ کبھی واقع نہ ہوئی جنگوں کی تفصیلات اور تشریح بیان کرنا اور ایسی فتوحات کا سبب صرف افسانوی سورما عاصم بن عمرو تمیمی کا وجود ہوا کرتا تھا۔

۳۔ رزمیہ اشعار بیان کرنا تاکہ ادبیات عرب کے خزانے میں اضافہ ہو۔

۴۔ سیف کے افسانوی سورما عاصم بن عمرو تمیمی کے درخشان اور قابل تحسین کارناموں کا

اظہار۔

فتح سیستان کی داستان

طبری نے سیف بن عمرو تمیمی سے نقل کرتے ہوئے ۱۷ھ کے حوادث کے ضمن میں اس طرح روایت کی ہے :

خلیفہ عمر (رض) ابن خطاب نے ایران کے مختلف علاقوں پر قبضہ کرنے کے لئے فوج کے سات سرداروں کا انتخاب کیا اور ان علاقوں کی فتح کا حکم اور پرچم انہیں دیا، ان میں سیستان کی فتح کا پرچم عاصم بن عمرو تمیمی کے لئے بھیجا اور اسے اس علاقے کو فتح کرنے پر مامور کیا۔

یہاں پر سیف صراحتاً کہتا ہے کہ : عاصم بن عمرو اصحاب رسول خدا (ص) میں سے تھا۔

طبری ۲۳ھ کے حوادث کے ضمن میں سیف سے نقل کرتے ہوئے سیستان کی فتح کے بارے میں یوں روایت کرتا ہے :

عاصم بن عمرو نے سیستان کی طرف عزیمت کی۔ اس علاقے کے مرکز تک پیش قدمی کرنے کے بعد وہاں کے باشندوں سے اس کا سامنا ہوا ان کے ساتھ سخت جنگ کرنے کے بعد اس نے انہیں بری طرح شکست دی۔ سیستانی مقابلے کی تاب نہ لاتے ہوئے پیچھے ہٹے اور سیستان کے دارالحکومت شہر ”زرنج“ میں پناہ لے لی اور چاروں طرف دیوار کھینچ دی۔ عاصم نے اپنی پیش قدمی کو جاری رکھتے ہوئے شہر ”زرنج“ کا محاصرہ کیا اور وہاں کے باشندوں کا قافیہ تنگ کر دیا۔ لوگوں نے جب اپنے اندر عاصم سے لڑنے کی ہمت نہ پائی تو مجبور ہو کر صلح کی تجویز پیش کی، اس شرط پر کہ عاصم ان کی کاشت کی زمین انہیں واپس کر دے۔ عاصم نے یہ تجویز منظور کی اور ان کی زمینیں انہیں واپس کر دیں اس طرح اس نے منطقہ سیستان، جو منطقہ خراسان سے بھی وسیع تھا، کو اپنے قبضے میں لے لیا۔ اس علاقہ کی سرحدیں وسیع و عریض تھیں اور مختلف علاقوں کے لوگوں، جیسے قندبار، ترک اور دیگر قوموں کے پڑوسی ہونے کی وجہ سے کافی جنگ و جدال ہوا کرتی تھی۔

یہ وہ مطالب ہیں جنہیں طبری نے سیف سے نقل کرتے ہوئے عاصم بن عمرو کے ذریعہ سیستان کو فتح کرنے کے سلسلے میں ذکر کیا ہے اور تاریخ لکھنے والوں نے طبری کے بعد، ان ہی مطالب کو اس سے نقل کیا ہے۔

حموی لفظ ”زرنج“ کے بارے میں لکھتا ہے :

اور سیستان کو خلافت عمر کے زمانے میں عاصم بن عمرو نے فتح کیا ہے اور اس نے اس

سلسلے میں اشعار کہے ہیں:

” زرنج کے بارے میں مجھ سے پوچھو! کیا میں نے زرنج کے باشندوں کو بے سہارا اور پریشان نہیں کیا جب میں ان کے ہاتھ کی ضرب کو اپنے انگوٹھے کی ضرب سے جواب دیتا تھا؟! “

طبری ۲۹ھ کے حوادث کے ضمن میں روایت کرتا ہے :

وقت کے خلیفہ عثمان بن عفان نے سیستان کی حکومت کسی اور کو سونپی ، اس کے بعد دو بارہ یہ عہدہ عاصم بن عمرو کو سونپا۔ عثمان نے اپنی خلافت کے چوتھے سال عاصم بن عمرو کو صوبہ کرمان کا گورنر منصوب کیا اور وہ مرتے دم تک اسی عہدہ پر باقی رہا۔
عاصم کے مرنے کے بعد ایران کے علاقے میں شورش و بغاوتیں شروع ہوئیں اور علاقہ میں افرا تفری پھیل گئی ۔

سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ:

عاصم کے ذریعہ فتح سیستان اور سیستان و کرمان پر اس کی حکومت کے بارے میں طبری نے سیف سے روایت کی ہے اور دوسرے مورخین نے اسے طبری سے نقل کیا ہے ، جب ک بلاذری فتح سیستان کے بارے میں لکھتا ہے:

عبد اللہ بن عامر بن کریز نے ربیع بن زیاد حارثی کو سیستان کی جانب بھیجا ۔ ربیع نے سیستان کے باشندوں سے صلح کی اور دو سال تک سیستان پر حکومت کی ، اس کے بعد عبداللہ بن عامر نے عبدالرحمن بن سمرہ کو سیستان کی حکومت کے لئے منصوب کیا اور خلافت عثمان (رض) کے زوال تک یہی عبدالرحمن سیستان پر حکومت کرتا رہا ۔ (۱۰)
تحقیق و موازنہ کا نتیجہ :

سیف تنہا فرد ہے جو ایران کے مختلف علاقوں پر قبضہ کرنے کے لئے خلیفہ عمر (رض) کے واضح حکم کی روایت کرتا ہے اور فتح سیستان کے پرچم کو عمر کی طرف سے عاصم بن عمرو کے حوالے کر کے نتیجہ حاصل کرتا ہے کہ یہ عاصم بن عمرو ہی تھا جس نے سیستان کے دارالحکومت زرنج کو وہاں کے باشندوں سے صلح کر کے اپنے قبضے میں لے لیا اور حموی بھی سیف پر اعتماد کر کے فتح سیستان کے مطالب کو لفظ ”زرنج“ کے سلسلہ میں اپنی کتاب میں درج کرتا ہے ، جب کہ زرنج کا فاتح ربیع بن زیاد ہے۔

اور سیف تنہا فرد ہے جس نے عاصم بن عمرو کی سیستان پر حکومت اور کرمان کی گورنری کی روایت کی ہے اور عاصم کی وفات کی کرمان میں روایت کی ہے۔
داستان کا نتیجہ:

۱. خلیفہ کی جانب سے عاصم کے لئے حکومت سیستان اور کرمان کا حکم جاری کر کے عاصم بن عمرو کے لئے افتخار کا اضافہ۔
۲. خراسان سے زیادہ سے وسیع علاقہ پر عاصم بن عمرو کی فتحیابی جتلانا، کیونکہ سیستان وسعت اور مختلف اقوام سے ہمسائیگی نیز فوجی اور سیاسی لحاظ سے بہت اہم تھا۔
۳. اس بات کی وضاحت اور تاکید کرنا کہ عاصم بن عمرو تمیمی رسول خدا (ص) کا صحابی تھا۔
۴. عاصم کی تاریخ وفات اور جگہ معین کرنا۔

عمر بن عاصم

یہاں تک ہم نے سیف کے ان افسانوں کا ایک خلاصہ پیش کیا جو اس نے عمرو تمیمی کے دو بیٹوں قعقاع اور عاصم کے بارے میں تخلیق کئے ہیں۔ مناسب ہے کہ ان دو بھائیوں کے سلسلے کو یہیں پر ختم نہ کیا جائے بلکہ اگلی فصل میں بھی ان دو ”نامور“ اور ”بے مثال“ بھائیوں میں سے ایک کے بیٹے کے بارے میں سیف کی زبانی روایت سنیں ۔



عاصم کا بیٹا اور اس کا خاندان

هذا عن القعقاع وعن اخيه عاصم
یہ ہے سیف کے ان مطالب کا خلاصہ، جو اس نے قعقاع اور اس کے بھائی عاصم کے بارے میں جھوٹ کے
پل باندھ کر بیان کئے ہیں۔

(مؤلف)

عمرو بن عاصم

سیف نے اپنی ذہنی تخلیق، عاصم کے لئے عمرو نام کا ایک بیٹا بھی خلق کیا ہے اور اس کے
بارے میں ایک داستان بھی گڑھی ہے۔

عثمان (رض) کی خلافت کے زمانے میں گڑھی گئی اپنی داستانوں میں سے ایک کے ضمن میں
سیف یوں لکھتا ہے:

شہر کوفہ کے چند جوانوں نے رات کے وقت ابن حیسمان کے گھر میں نقب زنی کی وہ ننگی
تلوار لے کر ان کے مقابلے میں آیا۔ جب اس نے دیکھا کہ نقب زنوں کی تعداد زیادہ ہے، تو اس نے شور
مچاتے ہوئے لوگوں سے مدد طلب کی۔ مذکورہ جوان جو آشوب و فتنہ و فساد کے علاوہ کچھ نہیں جانتے
تھے انہوں نے اسے دھمکی دیتے ہوئے کہا: چپ بوجاؤ! تلوار کا صرف ایک وار تجھے اس وحشتناک شب
کے خوف سے آزاد کرنے کے لئے کافی ہے۔ اس کے بعد انہوں نے اس کو سخت زد و کوب کر کے قتل کر
ڈالا۔

اس کے فریاد اور شور و غل سے جمع ہوئے لوگوں نے فتنہ گر جوانوں کا محاصرہ کر کے انہیں پکڑ
کر ان کے ہاتھ پاؤں باندھ دئے۔ اس موضوع کی مکمل روداد خلیفہ عثمان کی خدمت میں بھیجی گئی۔

عثمان نے ان کے لئے سزائے موت کا حکم صادر کیا۔ اس کے بعد انہیں کوفہ کے دار الامارۃ پر پھانسی پر لٹکادیا گیا۔ عمرو بن عاصم تمیمی جو اس ماجرا کا عینی شاہد تھا، یوں کہتا ہے:

”اے فتنہ انگیزو! حکومت عثمان میں کبھی اپنے ہمسایوں پر جارحانہ حملہ کر کے انہیں ہلاک کرنے کی کوشش نہ کرنا، کیونکہ عثمان بن عفان وہی ہے جسے تم لوگوں نے آزمایا ہے۔ وہ چوروں کو قرآن مجید کے حکم کے مطابق چوری کرنے سے روکتا ہے اور ہمیشہ ان کے ہاتھ اور انگلیاں کاٹ کر احکام قرآن نافذ کرتا ہے۔“

سیف نے عثمان کے دور حکومت کے لئے بہت سے افسانے تخلیق کئے ہیں اور خاندان مضر کے ان سرداروں کا دفاع کیا ہے جو اس زمانے میں بر سر اقتدار تھے۔ اور حتی الامکان کوشش کی ہے کہ اس زمانے کی اسلامی شخصیات پر جھوٹے الزامات عائد کر کے انہیں اخلاقی برائیوں، کم فہمیوں اور برے کاموں سے منسوب کیا ہے اور اس کے مقابلے میں صاحب اقتدار افراد کو سادہ دل، پاک، نیک صفات اور نیک کردار ثابت کرنے کی زبردست کوشش کی ہے۔ ہم نے یہاں پر اس سلسلہ میں اپنے موضوع سے مربوط کچھ مختصر نمونے پیش کئے۔ ان تمام مطالب کی تحقیق کرنا اس کتاب میں ممکن نہیں ہے۔ صرف یہ مطلب بیان کرنا ضروری ہے کہ مندرجہ بالا داستان سیف کی دیگر داستانوں کی طرح صرف اس کے ذہن کی تخلیق ہے اور اس کے سوا کچھ نہیں۔ (۱۱)

داستان کا نتیجہ :

۱۔ عثمان کے زمانے میں واقع ہونے والے حوادث سے خاندان مضر کو مبرا قرار دینا۔
 ۲۔ عاصم کے لئے عمرو نامی ایک بیٹے کا وجود ثابت کرنا تاکہ اس کا نام خاندان تمیم کے نیک تابعین کی فہرست میں قرار پائے۔

تاریخ میں عمرو کا خاندان
 سیف کی روایتوں کے مطابق عاصم کے باپ، عمرو تمیمی کے گھرانے کے بارے میں ایک اور زاوئے سے مطالعہ کرنا بے فائدہ نہیں ہے :

۱۔ قعقاع : سیف قعقاع کی کنیت، ابن حنظلیہ بتاتا ہے۔ اس کے لئے قبیلہ بارق میں چند ماموں پیدا کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ اس کی بیوی کو بنیدہ بنت عامر بلالیہ نخع نام دیتا ہے اور اصرار کرتا ہے کہ وہ صحابی رسول (ص) تھا اور اس نے پیغمبر (ص) سے روایت نقل کی ہے۔

قعقاع سقیفہ بنی ساعدہ میں حاضر تھا اور وہاں پر واقع ہونے والے حالات کی خبر دیتا ہے۔
 قعقاع ارتداد کی جنگوں میں کمانڈر کی حیثیت سے شرکت کرتا ہے اور عراق کی فتوحات میں خالد بن ولید کے ہمراہ شرکت کرتا ہے، اس کے ساتھ اسلامی فوج کے سپہ سالار کی مدد کرنے کے لئے شام کی طرف عزیمت کرتا ہے اور وہاں سے ایران کی جنگوں میں اسلامی فوج کے سپہ سالار سعد وقاص کی مدد کے لئے ایران عزیمت کرتا ہے۔ قادسیہ کی جنگ میں اور اس کے بعد والی جنگوں جیسے : فتوح مدائن، جلولاء اور حلوان میں شرکت کرتا ہے اس کے بعد ابو عبیدہ کی مدد کرنے کے لئے دوبارہ شام جاتا ہے اور سرانجام حلوان کے گورنر کے عہدے پر منصوب ہوتا ہے۔

قعقاع نے نہاوند کی جنگ ”فتح الفتوح“ میں اور اس کے بعد مدائن وغیرہ کی فتح میں شرکت کی ہے اور عثمان کی حکومت کے زمانے میں عظیم مملکت اسلامیہ کے مشرقی علاقوں۔ جن کا مرکز کوفہ تھا۔ کے وزیر دفاع کے عہدے پر منصوب ہوتا ہے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ قعقاع فتنہ اور بغاوتوں کے شعلوں کے بجھانے کی کوشش کرتا ہے، حتیٰ کہ خلیفہ عثمان کی جان بچانے کے لئے مدینہ کی طرف روانہ ہوتا ہے لیکن اسے یہ توفیق حاصل نہیں ہوتی ہے اور اس کے مدینے پہنچنے سے پہلے ہی عثمان شورشوں کے ہاتھوں قتل ہوجاتے ہیں۔

ہم اسے امام علی (ع) کی خلافت کے زمانے میں بھی دیکھتے ہیں کہ وہ کوفہ کے لوگوں کو اسلامی فوج سے ملحق ہونے کی ترغیب دیتا ہے اور خود امام علی (ع) اور عائشہ، طلحہ و زبیر کے درمیان صلح کرانے کے لئے سفیر صلح بن کر نمایاں سرگرمیاں انجام دیتا ہے لیکن عبد اللہ ابن سبا اور اس کے چیلوں کی تخریب کاریوں کے نتیجہ میں اس مصلح اعظم کی کوششوں پر پانی پھر جاتا ہے اور جنگ حمل شروع ہوجاتی ہے۔ قعقاع جنگ حمل میں امام کے پرچم کے تلے شرکت کرتا ہے عائشہ کے اونٹ کا کام تمام کرتا ہے اور جنگ کے خاتمے پر حمل کے خیر خواہوں کو عام معافی دیتا ہے۔

سرانجام یہی قعقاع اتنے درخشاں کارناموں کے باوجود معاویہ ابن ابوسفیان کی حکومت میں ”عام الجماعہ“ کے بعد امام علی (ع) کی محبت اور ان کی طرفداری کے جرم میں فلسطین کے علاقہ ایلیا میں جلا وطن کیا جاتا ہے۔ اور اس کے بعد سیف کے اس افسانوی سورما اور ”تابناک اور بے مثال“ چہرے کا کہیں کوئی سراغ نہیں ملتا۔

۲. عاصم: سیف نے اپنے افسانوں اور داستانوں میں عاصم کے بارے میں جو کچھ بیان کیا ہے اس کا حسب ذیل خلاصہ یوں کیا جاسکتا ہے:

عاصم کو -- جو سیف کے کہنے کے مطابق رسول خدا (ص) کا صحابی تھا -- خالد، ارتداد کی جنگوں کے بعد اپنے براول دستہ کے سردار کے طور پر عراق کی طرف روانہ کرتا ہے اور وہ خالد کی قیادت اور پرچم کے تحت عراق کے شہروں کی فتوحات میں شرکت کرتا ہے، اس کے بعد مثنیٰ اور ابو عبیدہ کی سرکردگی میں عراق کی جنگوں کو جاری رکھتا ہے۔ ان دو نامور سرداروں کے بعد قادسیہ ومدائن کسریٰ کی جنگوں میں سعد و قاص کی قیادت میں شرکت کرتا ہے۔ اس کے بعد عتبہ بن غزوان کی سرکردگی میں علاء خضرمی یمانی کی نجات کے لئے ایران کے جنوبی علاقوں کی جنگ میں شرکت کرتا ہے اور یہ لوگ ”جندی شاپور“ کو ایک دوسرے کی مدد سے فتح کرتے ہیں۔ اس کے بعد عمر کے زمانے میں ایک فوجی دستی کے کمانڈر کی حیثیت سے سیستان کی فتح کے لئے انتخاب ہوتا ہے اور خلیفہ اسے فوج کا علم عطا کرتے ہیں۔ عاصم اپنی ماموریت کی طرف روانہ ہوتا ہے، سیستان کو فتح کرتا ہے اور خلافت عمر کے زمانے میں وہاں کی حکومت کو سنبھالتا ہے۔

خلیفہ عثمان بن عفان بھی سیستان میں عاصم کی حکومت کی تائید کرتے ہیں۔ اور صوبہ کرمان کی حکومت بھی اسی کو سونپتے ہیں۔ سر انجام خلیفہ عثمان کی خلافت کے چوتھے سال جب کہ عاصم سیستان اور کرمان پر حکومت کر رہا تھا، وفات پاجاتا ہے، اور عمرو کے نام سے اس کا ایک بیٹا باقی بچتا ہے جو تابعین میں سے ہے اور اپنے چند اشعار کے ذریعہ امت اسلامیہ میں خلافت عثمان کے زمانے میں شورشوں اور بغاوتوں کے وجود کی خبر دیتا ہے اور اشرار و مجرمین کے خلاف خلیفہ کے شدید اقدامات کو بیان کرتا ہے۔

عاصم کے بارے میں
سیف کے راویوں کا سلسلہ

وردت اس-ط-ور-ع-اص-م-ع-ن-د-س-ی-ف-فی نیف واربعین حدیثاً
عاصم کا افسانہ چالیس سے زیادہ روایات میں ذکر ہوا ہے۔
(مولف)

جن لوگوں سے سیف نے عاصم کا افسانہ نقل کیا ہے
سیف نے عاصم کے افسانے کو چالیس سے زائد روایات کے ضمن میں درج ذیل راویوں سے نقل
کیا ہے :

- | | |
|--|---------------|
| ۱. محمد بن عبد اللہ بن سواد نویرہ | ۲۸ روایات میں |
| ۲. زیاد بن سرجس احمری | ۱۶ روایات میں |
| ۳. مہلب بن عقبہ اسدی | ۹ روایات میں |
| ۴. نصر بن سری | ۳ روایات میں |
| ۵. ابو سفیان، طلحہ بن عبد الرحمن | ۲ روایات میں |
| ۶. حمید بن ابی شجار | ۱ روایت میں |
| ۷. ابن الرقیل | |
| ۸. وہ اپنے باپ سے جب کہ باپ بیٹوں نے ایک ہی صورت میں ایک دوسرے سے روایت کی ہے۔ | |
| ۹. ظفر بن دہی | |
| ۱۰. عبد الرحمن بن سیاہ | |

اور بھی راوی ہیں جنہوں نے قعقاع کی روایات نقل کی ہیں اور سیف ان ہی کی زبانی قعقاع کے
افسانے بھی بیان کرتا تھا اور ہم نے ثابت کیا کہ ان میں سے ایک راوی بھی حقیقت میں وجود نہیں
رکھتا تھا یہ سب کے سب سیف کے ذہن کی تخلیق ہیں اور اس کے جعلی راویوں میں سے ہیں۔
درج ذیل نام بھی عاصم کے افسانوں کی روایات میں سے ہر ایک روایت کی سند میں راوی کے
طور پر ذکر ہوئے ہیں لیکن قعقاع کے بارے میں سیف کی روایتوں میں ان کا نام نظر نہیں آتا۔

۱۱. حمزہ بن علی بن محفز

۱۲. عبداللہ بن مسلم عکلی

۱۳. کرب بن ابی کرب عکلی

۱۴. عمیر صائدی

ان کے بارے میں بھی ہم نے اپنی جگہ پر وضاحت کی ہے کہ چونکہ ان ناموں کو ہم نے سیف کے
علاوہ کسی بھی روایت میں کہیں نہیں پایا اور راویوں کی فہرست میں بھی ان کے نام نظر نہیں

آتے۔ لہذا انہیں بھی ہم سیف کے دیگر راویوں کی طرح اس کے اپنے ذہن کی تخلیق محسوب کرتے ہیں اور انشاء اللہ ان کی زندگی کے حالات سیف کے دیگر جعلی راویوں کے ساتھ ایک الگ کتاب میں بیان کریں گے۔

اس کے علاوہ چند مجہول راویوں کے نام بھی لئے گئے ہیں، جیسے عطیہ، بنی بکر سے ایک مرد، بنی اسد سے ایک مرد، ایک مرد سے، اس سے جس نے فتح شوش کی روایت کی ہے وغیرہ۔ چوں کہ ان کا کامل طور سے ذکر نہیں کیا گیا ہے اور ان کے نام بھی ذکر نہیں کئے گئے ہیں اس لئے ان کی پہچان کرنا ممکن نہیں ہے۔

اسی طرح بقول سیف جو روایت موسیٰ ابن طریف نے محمد بن قیس سے نقل کی ہے، اس سلسلے میں علمائے رجال کے ہاں وہ تمام راوی مشخص و معلوم ہیں جن سے موسیٰ ابن طریف نے روایت کی ہے لیکن ان میں محمد بن قیس نام (۱۲) کا کوئی راوی موجود نہیں ہے۔

ایک اور حدیث اس نے مقدم ابن ابی مقدم اور اس نے اپنے باپ سے اور اس نے کرب ابن ابی کرب کے ذریعہ روایت کی ہے۔ علمائے رجال نے شیوخ مقدم کے ضمن میں ان کے باپ اور کرب کا کوئی نام نہیں لیا ہے۔ یعنی کسی روایت میں مقدم نے اپنے باپ یا کرب سے کوئی حدیث نقل نہیں کی ہے (۱۳) اور یہ تنہا سیف ہے جس نے اپنی حدیث کے لئے ایسی سند جعل کی ہے اس کے علاوہ سیف بن عمر نے اپنے راویوں کے طور پر بعض دیگر نام لئے ہیں کہ سیف کے سابقہ ریکارڈ کے پیش نظر ہم نہیں چاہتے کہ سیف کے جھوٹ اور افسانوی گناہ ایسے اشخاص کے کندھوں پر ڈالیں۔

جب کہ ہمیں معلوم ہے کہ سیف تنہا شخص ہے جس نے ایسی احادیث ان راویوں کی زبانی نقل کی ہیں۔ بے شک سیف ایک جھوٹا اور افسانہ نگار شخص ہے۔

جن لوگوں نے عاصم کے افسانہ کو سیف سے نقل کیا ہے

ہم نے قعقاع کے افسانہ کو سیف ابن عمر تمیمی کی تقریباً ستر روایات میں اور اس کے بھائی عاصم کے افسانہ کو سیف کی چالیس سے زائد روایات میں بیان کیا ہے۔

طبری نے ان دو بھائیوں کے بارے میں احادیث کے ایک بڑے حصے کو سیف سے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے اور اس کے بعد والے مورخین جیسے: ابن اثیر، ابن کثیر، ابن خلدون، ابو الفرج نے اغانی میں اور ابن عبدون نے شرح القصیدہ میں ان ہی مطالب کو طبری سے نقل کیا ہے۔ اس کے علاوہ "اسد الغابہ" "استیعاب" "التجرید" اور "الاصابہ" جیسی کتاب کے مولفین نے بھی ان مطالب کو براہ راست سیف یا طبری سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

ابن عساکر، حموی اور حمیری نے "الجرح والتعديل" میں تمام مطالب بلا واسطہ سیف سے نقل کئے ہیں۔

مذکورہ اور دسیوں دیگر مصادر نے خاندان تمیم کے ناقابل شکست دو افسانوی سورما قعقاع اور عاصم کے بارے میں ان مطالب کو بالواسطہ یا بلاواسطہ سیف ابن عمر تمیمی سے لیا ہے۔

سیف کی احادیث سے استناد نہ کرنے والے مورخین

مذکورہ مصادر کے مقابلہ میں ایسے مصادر بھی پائے جاتے ہیں، جنہوں نے فتوحات اور ارتداد کی جنگوں کے بارے میں وضاحت کی ہے یا اصحاب رسول خدا (ص) کی سوانح لکھی ہیں، لیکن سیف کی باتوں پر اعتماد نہیں کیا ہے اور سیف کے ان دو جعلی اور افسانوی بھائیوں، قعقاع اور عاصم کا نام و نشان تک ان کی تحریروں میں نہیں پایا جاتا۔ یہ مصادر حسب ذیل ہیں:

طبقات ابن سعد میں (جس حصہ میں کوفہ جانے والے اصحاب رسول خدا (ص) اور ان کے بعد جو تابعین کوفہ میں ساکن ہوئے ہیں، کے بارے میں تفصیل بیان کی گئی ہے) نہ ان دو تمیمی بھائیوں کا کہیں نام ملتا ہے اور نہ عمرو ابن عاصم کو تابعین میں شمار کیا گیا ہے اور نہ اس کتاب کے دیگر حصوں میں ان کا کوئی ذکر ہے۔

اس کے علاوہ بلاذری کی کتاب "فتوح البلدان" اور شیخ مفید کی کتاب "جمل" میں بھی سیف کے جعل کردہ ان دو تمیمی بھائیوں کا کسی صورت میں ذکر نہیں کیا گیا ہے۔ دوسری جانب طبری اور ابن عساکر نے باوجود اس کے کہ "فتوح" اور "ارتداد" کے سلسلہ میں ان دو افسانوی بھائیوں کے بارے میں بہت سارے مطالب سیف بن عمر تمیمی سے نقل کئے ہیں، لیکن حسب ذیل راویوں:

۱. ابن شہاب زہری	وفات ۱۲۴ ھ
۲. موسیٰ بن عقبہ	وفات ۱۴۱ ھ
۳. محمد بن اسحاق	وفات ۱۵۲ ھ
۴. ابو مخنف لوط بن یحییٰ	وفات ۱۵۷ ھ
۵. محمد بن سائب کلبی	وفات ۱۴۶ ھ
۶. ہشام بن محمد بن سائب	وفات ۲۰۶ ھ
۷. محمد بن عمر الواقدی	وفات ۲۰۷ ھ
اور	
۸. زبیر بن بکار	وفات ۲۵۷ ھ

نیز ان کے علاوہ دسیوں دیگر راویوں سے بھی مطالب نقل کر کے اپنی کتابوں میں ثبت کئے ہیں۔ ان احادیث میں سے کسی ایک میں بھی ان دو تمیمی افسانوی سور ماؤں، قعقاع اور عاصم کے نام نہیں پائے جاتے۔

ابن عساکر نے بھی اپنی تاریخ کے پہلے حصہ میں خالد بن ولید کے یمامہ سے عراق اور عراق سے شام اور فتوح شام کی طرف عزیمت کے بارے میں ساٹھ روایات میں مذکورہ بالا راویوں سے نقل کیا ہے اور انہوں نے بھی ان ہی واقعات کو نقل کیا ہے، جس کی تشریح سیف نے کی ہے۔ لیکن ان دو افسانوی تمیمی سور ماؤں کا کسی ایک حدیث میں ذکر نہیں پایا جاتا اور ان کی شجاعتوں اور حیرت انگیز کارناموں کا کہیں اشارہ تک نہیں ملتا۔

طبری نے بھی فتوح اور ارتداد کی جنگوں میں ۱۳ ھ سے ۳۲ ھ کے حوادث اور واقعات کے ضمن میں پچاس سے زیادہ روایات مذکورہ طریقہ سے ان ہی راویوں سے بیان کی ہیں جن کے بارے میں اوپر اشارہ ہوا۔ اس کے علاوہ خلافت عثمان (رض) کے زمانے کے حوادث و واقعات کو بھی پچاس سے زیادہ روایات اور جنگ جمل کے بارے میں انتالیس روایات مذکورہ راویوں سے نقل کی ہیں اور ان ہی حوادث و واقعات کی تشریح کی ہے جن کی سیف نے وضاحت کرتے ہوئے خاندان تمیم کے دو افسانوی بہادر بھائیوں کا ذکر کیا ہے، لیکن ان میں سے ایک روایت میں بھی ان دو بھائیوں کا کہیں نام و نشان نہیں پایا جاتا، ان کے حیرت انگیز کارناموں کا تذکرہ تو دور کی بات ہے۔

اس کے علاوہ کتاب انساب میں بھی ان دو تمیمی بھائیوں کا کہیں نام و نشان نہیں ملتا اور اس کتاب میں سیف ابن عمر تمیمی زندیق، جھوٹے اور افسانہ ساز کی باتوں کو کسی قدر و منزلت کی نگاہ سے بھی نہیں دیکھا گیا ہے۔

یہ تھے سیف کے خیالی اور جعلی صحابیوں کے دو نمونے جنہیں اس نے اپنی خیالی قدرت سے خلق کر کے اپنے خاندان تمیم کے سور ماؤں کے عنوان سے پہنچنویا ہے۔ انشاء اللہ ہم اس کے دیگر جعلی اصحاب کے بارے میں اس کتاب کی اگلی جلدوں میں بحث و تحقیق کریں گے۔
واللہ ولی التوفیق

فہرستیں :

- کتاب کے اسناد
- اس کتاب میں مذکور شخصیتوں کے نام
- اس کتاب میں مذکور قبیلوں کے نام
- اس کتاب میں مذکور مقامات کے نام
- اس کتاب میں ذکر شدہ سیف کے افسانوی دنوں کے نام

ترجمہ
Translation Movement

کتاب کے اسناد

مباحث کے حوالے :

۱۔ "عبد اللہ بن سبا"، "سیف بن عمر" کے حالات سے مربوط فصل۔

۲۔ "تاریخ طبری"، طبع یورپ ۱/۲۶۸۱ و طبع مصر ۴/۲۶۳

زندیق وزندیقان :

۱۔ "مروج الذهب" حاشیہ "ابن اثیر" میں ۲/۸۴ و ۱۱۶ عبارتوں میں تغیر کے ساتھ۔

۲۔ Browne, vo• 1, P, 160

۲۔ "دائرة المعارف الاسلامیة" انگریزی ۱/ ۴۴۵

۴. "الطبری" طبع یورپ ۵۸۸/۳ موسیٰ عباسی کے زمانے کے حوادث میں اور "ابن اثیر" میں۔
۵. "الطبری"، طبع یورپ ۵۵۱.۵۴۹/۳ اور طبع مصر ۱۰/۱۴ ۱۶۹ھ کے حوادث میں اور "ابن اثیر"
۶/۲۹۔

۶. "الطبری"، طبع یورپ ۳/۴۹۹

۷. "الطبری" طبع یورپ ۵۲۲/۳

۸. "مروج الذهب"، "ابن اثیر" کے حاشیہ میں ۹۹/۷ ماہوں کے مختصر حالات کے بیان میں۔
مانی اور اس کا دین :

۹. "مانی و دین او" ۶۵

۱۰. "الفہرست" ۴۵۸ اور "مانی و دین او" ۷ و ۳۷۔۲۹۔

مانی کا دین

۱۱. "مانی و دین او" عبد الکریم شہرستانی سے منقول مانیوں کے ایک سردار ابن سعید کے

بقول

۱۲. "الفہرست" ۴۶۴-۴۵۶ اور "مانی و دین او" ۵۴-۲۷۔

انبیاء کے بارے میں مانی کا نظریہ :

۱۳. "الفہرست" ۴۵۷ اور "مانی و دین او" ۵۷ و ۵۸

۱۴. "مانی و دین او" ۲۲۔

مانی کی شریعت:

۱۵. "الفہرست" ۴۶۵ و ۴۶۶ اور "مانی و دین او" ۵۴-۴۹

مانی اور اس کے دین کا خاتمہ:

۱۶. "مانی و دین او" ۱۶-۵۸

۱۷. "مانی و دین او" ۱۸-۲۰

۱۸. "الفہرست" ۴۷۲، "الآغانی" ۶/۱۳۱، "ابن اثیر" طبع یورپ ۵/۳۲۹

۱۹. "الفہرست" ۴۷۳

مانیوں کی سرگرمیاں:

۲۰. "الفہرست" ۴۷۱-۴۷۴ اور "مروج الذهب" زمانہ قاہر عباسی کے حوادث کے بیان میں۔

عبد اللہ بن مقفع:

۲۱. "ابن خلکان" ۱/۴۱۳

عبد الکریم ابن ابی العوجاء:

۲۲. "طبری" اور "ابن اثیر" میں ۱۵۵ھ کے حوادث کے ضمن میں آیا ہے وہ کہ معن بن زائدہ کا

ماموں تھا۔ صاحب "لسان المیزان" نے اس کے حالات کے بارے میں ۴/۵۲ اور صالح کی شرح حالات میں

۳/۱۷۲ میں لکھا ہے کہ وہ پہلے بصرہ میں زندگی بسر کرتا تھا۔

۲۳. "بحار الانوار" ۲/۱۱ "احتجاج" سے نقل کرتے ہوئے کہ یہاں پر مختصر بیان ہوا ہے۔

۲۴. "بحار الانوار" ۳/۱۹۹ اور ۴/۱۴۱۔

۲۵. "بحار الانوار" ۱۵۲/۱۴ ایک مفصل روایت نقل کی گئی ہے کہ اس میں "عالم" سے

مقصود حضرت امام صادق (ع) ہیں۔

۲۶. "بحار الانوار" ۱۱/۱۳۷

۲۷۔ بحار الانوار ۴/۱۸ توحید کے موضوع پر ایک مفصل حدیث ہے جسے حضرت امام صادق (ع) نے تین دن کے اندر مفصل بن عمر کو املاء فرمایا ہے۔

۲۸۔ لسان المیزان ۴/۵۳۔

۲۹۔ طبری "طبع یورپ ۳/۳۷۶"، ابن اثیر "۶/۳"، ابن کثیر "۱۰/۱۱۳"، "میزان الاعتدال" ذہبی طبع دار الکتب العربیہ تحقیق علی محمد البجادی ۲/۶۴۴، "لسان المیزان" نے اسی کے حالات تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔

مطیع بن ایاس:

۳۰۔ "اغانی" ۱۲/۹۹

۳۱۔ "اغانی" ۱۲/۸۶

۳۲۔ "اغانی" ۱۲/۸۱

۳۳۔ "اغانی" ۱۲/۸۱

۳۴۔ "اغانی" ۱۰۱-۱۲/۹۹

۳۵۔ "اغانی" ۱۲/۹۴

۳۶۔ "اغانی" ۱۲/۱۰۰

۳۷۔ "اغانی" ۱۲/۹۶

۳۸۔ "اغانی" ۱۲/۸۶

۳۹۔ "اغانی" ۱۲/۸۷ و "الديارات" شابشتی ۱۶۰-۱۶۲

۴۰۔ "اغانی" ۱۲/۸۷

۴۱۔ "اغانی" ۱۲/۱۰۵

۴۲۔ "اغانی" ۱۲/۸۵

۴۳۔ "تاریخ بغداد" خطیب ۱۲/۲۲۵

۴۴۔ "اغانی" ۱۲/۹۶

۴۵۔ "اغانی" ۱۲/۹۸

۴۶۔ "الفہرست" ۴۶۷ و ۴۶۸

۴۷۔ فصل شریعت مانی۔ اسی کتاب میں

۴۸۔ "اغانی" ۱۲/۸۵

۴۹۔ "تہذیب" ابن عساکر ۱۲.۲/۱۱ اور "الموضوعات" ابن جوزی ۱/۳۸

نزاریوں اور یمانیوں کے درمیان خاندانی تعصبات :

۱۔ "طبری" ۱/۱۵۲۶، "اغالی" ۴/۱۲، از زہری و لدم (بیض)

۲۔ "امتناع الاسماع" مقریزی ۲۱۲.۲۱۰، اور دیوان حسان

۳۔ "طبری" "سقیفہ کی داستان میں ۱/۱۸۳۸ و ۱۹۴۹

۴۔ کتاب "سقیفہ" کا قلمی نسخہ از مولف جس میں اس واقعہ کے مفصل اسناد پیش کئے گئے

ہیں

۵۔ "التنبیہ والاشراف" مسعودی طبع ۱۳۵۷ھ، دارالصاوی مصر ۹۴-۹۵

۶۔ مذکورہ سند ۲۸۰-۲۸۱

۷. "طبری" ۲/۱۷۸۱ قصیدہ کے الفاظ میں تھوڑے فرق کے ساتھ، مسعودی سے منقول "ابن اثیر"

۵/۱۰۴

۸. "مروج الذهب" "ابن اثیر" کے حاشیہ میں ۱۸۰/۱۸۱ و ۱۸۱

نزاریوں کی حمایت میں سیف کا تعصب:

۹. قعقاع، ابی بجید و ابی مفرز، سیف کے افسانوں کے سورماؤں کی روئیداد اسی کتاب کی

اگلی فصلوں میں

۱۰. "طبری" طبع یورپ ۱/۳۲۶۴۔ ۳۲۶۵ اور طبع مصر ۴/۱۴۴، داستان جنگ قادسیہ ۱۱۴ھ میں "ابن

کثیر" ۷/۴۷

۱۱. "عبدالله ابن سبا" طبع دارالکتب بیروت ۷۷ (سقیفہ کے بارے میں سیف کی ساتویں حدیث

اور ۱۲۴ (خالد بن سعید اموی کے بارے میں)

۱۲. ابو موسیٰ کی معزولی کے بارے میں سیف کی روایت کا "طبری" ۱/۲۸۹۹ اور اسی کتاب

میں دوسروں کی روایت سے ۲۸۲۸۔۱/۲۸۳۱ میں اور "استیعاب" میں شبل کے حالات میں موازنہ کیا جا
سکتا ہے۔

سیف سے روایت نقل کرنے والی کتابیں:

۱. روئیداد "عبید بن صخر بن لوزان" اسی کتاب "۱۵۰ جعلی اصحاب" کے طبع اول میں

۲. "اسد الغابہ" "الاصابہ" اور سیوطی کی "اللغالی المصنوعہ" کے باب مناقب سائر الصحابہ

۴۲۸۔۴۳۷، میں عاصم کے بیٹے قریمہ و عدس کی روئیداد۔

۳. "عبید بن صخر" کی روئیداد، اسی کتاب کی پہلی طبع میں اور "الاصابہ" میں قعقاع کے حالات

کی وضاحت۔

۴. "اسد الغابہ" اور "الاصابہ" میں "منجاب بن راشد" اور کبیس بن بوذہ کے حالات

۵. "الاصابہ" میں "کبیس بن بوذہ" کے حالات

۶. "اسد الغابہ" میں "کبیس بن بوذہ" کے حالات۔

۷. "قعقاع" کے حالات اسی کتاب "جعلی اصحاب" میں۔

۸. اسی کتاب میں "عبید بن صخر بن لوزان" کے حالات۔

۹. "الاصابہ" اور اسی کتاب میں "اط" اور "عبد بن فدکی" کے حالات زندگی۔

۱۰. "اسد الغابہ" میں "حارث بن حکیم ضبی" اور "عبد اللہ بن حکیم" کے حالات۔

۱۱. "اسد الغابہ" اور اسی کتاب میں "قعقاع" کے حالات۔

۱۲. "التجرید" میں "قعقاع" اور "عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبان" کے حالات۔

۱۳. اسی کتاب کی (۱۵۰ جعلی اصحاب) تمام داستانیں۔

۱۴. "اسد الغابہ" اور "الاصابہ" میں "عبد اللہ بن المعتم" کی داستان۔

۱۵. "اسد الغابہ" اور "الاصابہ" میں "عبد اللہ بن عتبان" کے حالات۔

۱۶. کتاب "تاریخ جرجان" ۳۷۸۔۴ فاتحین شہر گرگان کے باب میں۔

۱۷. ابو نعیم کی "تاریخ اصہبان" اصفہان جانے والے اصحاب کی روئیداد کی فصل میں۔

۱۸. "تاریخ بغداد" عتبہ بن غزوان کے حالات ۱/۱۵۵ اور بشیر بن الخصاصیہ کے حالات ۱/۱۹۵۔

۱۹. "تاریخ دمشق" کتب خانہ ظاہریہ دمشق میں موجود قلمی نسخہ میں "قعقاع" کی روئیداد۔

۲۰. "التہذیب" میں "قعقاع" کے حالات۔

۲۱۔ "الاصابه" اور اسی کتاب (۱۵۰ جعلی اصحاب) میں "نافع الاسود" اور "عبدالله بن المنذر" کے حالات۔

۲۲۔ "الاصابه" اور اسی کتاب کا آخری شخص "عبد اللہ بن صفوان" اور "اسود بن قطبہ" کی زندگی کے حالات۔

۲۳۔ اسی کتاب (۱۵۰ جعلی اصحاب) طبع اول میں "خزیمہ غیر ذی الشہادتین" کی روئیداد
۲۴۔ دارالکتب مصر میں موجود "الاکمال" کے قلمی نسخہ ج/۱، ورق ۱۱۱ (ب) ۴۰ (ب) " جاریہ ابن عبد اللہ " اور "ابی بجید" کے حالات۔

۲۵۔ "الاصابه" میں "خزیمہ بن عاصم" کے حالات اور اسی کتاب میں "عمرو بن الخفاجی" کی روئیداد۔

۲۶۔ "اسد الغابہ" میں "عدس بن عاصم" کے حالات ۔

۲۷۔ "جمہرۃ انساب العرب" ۱۹۹ اور اسی کتاب میں "حارث بن ابی ہالہ" کی زندگی کے حالات۔

۲۸ اور ۳۰۔ "الانساب" میں "الافغانی" کی زندگی کے حالات اور اسی کتاب میں "حرمہ" کے حالات۔

۲۹۔ ابن قدامہ مقدسی کی "الاستبصار" ۳۳۸۔

۳۱۔ "الجرح والتعديل" طبع حیدرآباد ۱۳۷۱ھ میں "قعقاع" اور "زبیر بن ابی ہالہ" کے حالات ۔

۳۲۔ "میزان الاعتدال" میں "عمرو بن ریان" ۲/۲۶۰ اور "مبشر بن فضیل" ۲/۴۳۴ کے حالات۔

۳۳۔ "لسان المیزان" میں ۳/۱۲۲ "سہل بن یوسف"، "عمرو بن ریان" ۴/۳۴۶ اور "مبشر بن فضیل" ۵/۱۳ کے حالات۔

۳۴۔ ابن فقیہ کی کتاب "مختصر البلدان" ۱۳۹۔

۳۵۔ ۳۷۔ ۳۶۔ کتاب "عبد اللہ بن سبا" فصل "شہر ہای جعلی سیف"۔

۳۸۔ اسی کتاب (۱۵۰ جعلی اصحاب) میں "عاصم" اور "قعقاع" کے حالات ۔

۳۹ و ۴۱۔ اسی کتاب کے مقدماتی بحثوں کی ابتدائی بحث۔

۴۰۔ "نضربن مزاحم" کی کتاب "صفین" ۵۔ ۶۔ ۹۔ ۱۰۔ ۵۳۳۔

۴۲۔ کتاب "عبد اللہ بن سبا" فصل "افسانہ سبا کی پیدائش کی بنیاد"۔

۴۳۔ "ابن خیاط" کی "تاریخ خلیفہ" طبع اول نجف ۱۳۸۶ھ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔

۴۴۔ "فتوح البلدان" طبع ۱۹۵۸ھ دارالنشر للجامعین بیروت ۳۵۴ و ۴۳۱۔

۴۵۔ ۴۹۔ (اسی فہرست کا) ماخذ نمبر ۴۲۔

۵۰۔ سیوطی کی "تاریخ الخلفاء" ۹۷۔

۵۱۔ ۵۲۔ ۵۴۔ ۵۶۔ ۶۰۔ ۶۱۔ اسی کتاب (۱۵۰ جعلی اصحاب) کی فصل "لیلۃ الہریر" میں "قعقاع" کی

سوانح ۔

۵۲۔ ۶۳۔ اسی کتاب میں "زبیر بن ابی ہالہ" کی زندگی کے حالات۔

۵۵۔ اسی کتاب کی فصل "یوم الجراثیم" میں "عاصم" کے حالات۔

۵۷۔ "الخاقانی" کی تحقیق "نہایۃ الارب" طبع بغداد ۱۳۷۸ھ / ۴۲۵۔

۵۸۔ "اغانی" ۵۵/۱۵ و ۵۶۔

۵۹۔ ابن بدرون کی "شرح قصیدہ" طبع سعادہ، قاہرہ ۱۳۴۰ھ / ۱۴۲/ ۱۴۴۔

۶۲۔ "ترمذی" طبع دار الصاوی، مصر ۱۳۵۲ھ ۱۲/۲۴۵ اور "ذہبی" کی "میزان الاعتدال" ۲/۲۵۶ میں "سیف" کے حالات۔

۶۴۔ ابن حجر کی "فتح الباری" ۸/۵۸۔

۶۵۔ "کنز العمال" ۱۱/۳۳۳ اور ۱۵/۶۹ و ۲۳۳۔

۶۶۔ "عقیلی" میں "عمرو بن ریان" کے حالات۔

۶۷۔ ابن جوزی کی "الموضوعات"۔

۶۸۔ "الثالی المصنوع" باب "مناقب سائر الصحابة" ۴۲۷/۴۲۸۔

روایات سیف کی اشاعت کے اسباب:

۱۔ "عبد اللہ بن سبا" طبع بیروت ۱۶۳-۱۵۹/

۲۔ "ذہبی" کی "النبلاء" ۱۹۲/ اور "طبقات ابن سعد" ۴/۳۶۳

۳۔ "عبد اللہ ابن سبا" طبع قاہرہ ۱۵۲/ فصل "حوادث وواقعات کے سال میں تحریف"

۴۔ "طبری" ۱/۲۲۲۳ و ۲۹۴۴ و ۳۱۶۳ از عبد الرحمن بن ملجم

۵۔ "طبری" ۱/۲۷۰۳

۶۔ "عبد اللہ ابن سبا" طبع بیروت، فصل "سیف کی زندگی کے حالات" سیف کے بارے میں علماء

کے نظریات

قعقاع بن عمرو

۱۔ یہاں پر ہم نے کتاب "الاستیعاب" طبع حیدرآباد ۱۳۳۶ھ پر اعتماد کیا ہے۔

۲۔ "ظاہریہ" لائبریری دمشق کافلمی نسخہ جس کی فوٹو کاپی ہمارے پاس موجود ہے۔

۳۔ استاد ابراہیم واعظ کی "خریجہ مدرسہ محمد"

۴۔ "مجلہ المسلمون" شماره ۴ و ۵ سال ہفتم اور محمود شیت خطاب کی "قادة الفتوح"

اس کا شجرہ نسب:

۱۔ "طبری" طبع یورپ ۱/۱۹۳۰ اس سند کے ساتھ: "عن سيف عن الصعب بن عطية بن بلال عن

ابيه"

۲۔ "طبری" ۱/۳۱۵۶ و ۳۱۵۸ تا ۳۱۶۴ اس سند کے ساتھ "عن سيف عن محمد وطلحه باسنادها"

۳۔ "طبری" ۱/۲۴۳۷ اس سند کے ساتھ: "عن سيف عن ابي عمرو دثار عن ابي عثمان النهدي"

۴۔ "طبری" ۱/۲۳۶۳ اس سند کے ساتھ: "عن سيف عن محمد والمهلب و الطلحه قالوا"

قعقاع رسول (ص) کا صحابی:

۱۔ "طبری" ۱/۳۱۵۶ اور "تاریخ ابن عساکر" سیف سے نقل "قعقاع" کے حالات میں۔

۲۔ "الاصابه" ۲/۲۳۰ میں "قعقاع" کے حالات کی تشریح۔

قعقاع سے منقول ایک حدیث:

۱۔ ابن حجر کی "الاصابه" اور الرازی کی "الجرح والتعديل" ۲/۲/۱۳۶ میں "قعقاع" کے حالات میں۔

سند کی تحقیقات:

۱۔ سیف کی روایتیں "صعب" سے "تاریخ طبری" ۱/۱۹۶۳ میں، "سہم بن منجاب" اور "صعب" نیز

اس کے باپ سے ۱/۱۹۰۸ و ۱۹۲۱ و ۳۱۹۵ اور ۳۲۰۶-۳۲۱۰ میں چار روایتیں ہیں۔ اور "اسد الغابہ" ۲/۱۳۸ و

۱۴۵ و ۱۶۷ اور "الاصابه" ۳۰۶ میں آئی ہیں اور "الاستیعاب" میں عبد اللہ بن حارث کے حالات میں اس کی

سند بھی روایت ہوئی ہے اور محمد بن عبد اللہ سے سیف کی روایتیں "طبری" ۱/۲۰۲۵-۳۲۵۵ میں ۱۲ تا ۲۶ ھ کے حوادث کے ضمن میں ذکر ہوئی ہیں۔ اور "مہلب بن عقبہ" سے سیف کی روایتیں "طبری" ۱/۲۰۲۳-۲۷۱۰ میں ۱۲ ھ سے ۲۳ ھ کے حوادث کے ضمن میں ذکر ہوئی ہیں۔

ابوبکر (رض) کے زمانہ میں :

۱۔ اس روایت کو "طبری" طبع یورپ ۱/۱۸۹۹ نے "السری" سے "سیف" سے "سہل" اور "عبد اللہ" سے نقل کیا ہے اور ابوالفرج اصفہانی نے "الآغانی" ۱۵/۵۵ طبع ساسی میں طبری سے روایت کر کے لکھا ہے: روایت کی ہے ہم سے "محمد بن جریر طبری" نے "السری" سے اور اس نے "شعیب" سے اور اس نے "سیف بن عمر" سے اور "ابن حجر" نے اسے "علقمہ" کے حالات میں "الاصابہ" ۲/۴۹۷ نمبر ۵۶۷۷ میں بیان کرتے ہوئے لکھا ہے: "سیف نے فتوح میں یوں کہا ہے" اور ابن "اثیر" نے "الکامل" ۱۳۳ میں اسے مختصر طور پر ذکر کیا ہے۔

۲۔ "ابوالفرج اصفہانی" نے "الآغانی" ۱۵/۵۵ میں "عامر" کے حالات میں اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہتا ہے: "مدائنی" نے اس طرح نقل کیا ہے۔
سند کی پڑتال:

۱۔ "طبری" ۱/۱۸۴۴-۲۱۲۰ میں "سہل" سے "سیف" کی روایتیں ۱۱ ھ سے ۳۶ ھ تک کے حوادث کے ضمن میں نقل ہوئی ہیں اور تاریخ طبری ۱/۱۷۵۰-۳۰۹۵ میں عبد اللہ سے نقل کی گئی سیف کی روایتیں سنہ ۲۵، ۱۷، ۱۶، ۱۳، ۱۱، ۱۰، اور ۳۷ ہجری کے حوادث کے ضمن میں پراکندہ صورت میں پائی جاتی ہیں۔

قعقاع عراق کی جنگ میں :

۱۔ "طبری" ۱/۲۰۱۶ و ۲۰۲۰ تا ۲۰۲۶، "ابن اثیر" ۲/۱۴۸-۱۴۹، "ابن خلدون" ۲/۲۹۵ و ۲۹۶، "تاریخ الاسلام الکبیر" ذبیحی ۱/۳۷۴، اور "ابن کثیر" ۶/۳۴۳
۲۔ "طبری" ۱/۲۳۷۷-۲۳۸۹
سند کی پڑتال:

۱۔ "طبری" ۱/۲۰۲۴ و ۲۰۷۶ و ۳۱۵۱، اور روایت عبدالرحمن ۱/۲۰۲۱-۲۱۱۰، اور حنظلہ ۲۰۲۵-۲۰۲۶۔ زیاد بن حنظلہ کی روئیداد بعد میں بیان ہوگی۔
قعقاع عجرہ کی جنگوں میں :

۱۔ "طبری" ۱/۲۰۲۶-۲۰۲۶، "ابن اثیر" ۲/۱۴۸-۱۴۹، "ابن کثیر" ۶/۳۴۴-۳۴۶، اور "ابن خلدون" ۲۹۸-۲/۲۹۷

۲۔ "طبری" ۱/۲۰۴۶-۲۰۴۷

۳۔ بلاذری "فتوح البلدان" ۲۵۳ و ۴۷۸ میں۔

۴۔ بلاذری "فتوح البلدان" ۳۳۹ و ۳۴۲۔

۵۔ "ابن درید" کی "الاشتقاق" اور "ابن حزم" کی "الجمہرہ" ۲۹۵۔

سند کی جانچ و پڑتال:

۱۔ "طبری" ۱/۲۰۲۶ و ۲۴۹۵ میں "زیاد بن سرجس" سے "سیف" کی روایت ۱۲ سے ۱۷ ھ تک کے حوادث کے ضمن میں ذکر ہوئی ہیں اور "ابو عثمان النهدی عبدالرحمن بن مل" "طبری" ۲/۲۴۸۱ و ۲۵۴۷

میں اور " ابو عثمان یزید بن اسید " سیف کے جعلی صحابی ہیں۔ فہرست طبری ۳۷۸۔ کہ یہ لوگ " محمد بن طلحہ " کے ہمراہ تین افراد ہوتے ہیں، فہرست طبری ۵۱۶ میں ذکر ہوئے ہیں۔ قعقاعحیرہ کے حوادث کے بعد:

۱۔ " طبری " ۲۰۴۹/۱/۲۰۵۵، " ابن اثیر " ۲/۱۵۰، " ابن کثیر " ۶/۳۴۸۔ ابن خلدون ۲/۲۹۹ حیدرآبادی " مجموعة الوثائق السياسيه " مکتوبات نمبر ۲۹۳ و ۳۰۱ اور ۳۴۰ میں۔

۲۔ " طبری " ۲۰۱۶/۱/۲۰۱۸ میں کلبی سے اور " ابی مخنف " سے اور " ابن اسحاق " سے اور بلاذری نے فتوح البلدان ۳۴۲ اور معجم البلدان میں " بانقیاء " کے حالات میں۔ سند کی پڑتال:

۱۔ روایت غصن " طبری " ۱/۱۹۷۷۔ ۲۹۸۰ میں سنہ ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ ہجری کے حوادث کے ضمن میں اور ابن مکنف سے ۱/۲۰۵۰ میں اور بنی کنانہ کے ایک مرد سے ۱/۲۰۳۹۔ ۲۸۹۰ میں سنہ ۱۲۔۱۲ ہجری کے حوادث کے ضمن میں۔

حدیث المصینح کی سند:

۱۔ " طبری " ۱/۲۰۷۴ میں " بنی سعد سے ایک مرد " نقل ہوا ہے۔

خالد کی شام کی جانب روانگی کی داستان:

۱۔ " ابن عساکر " ۱/۴۴۷ اور ۴۴۶ میں مختصر طور سے ذکر ہے۔

۲۔ " طبری " ۱/۲۰۷۰ اور ۲۰۷۶ اور ۲۰۸۵۔

۳۔ " ابن عساکر " ۱/۴۶۴۔

۴۔ عراق میں خالد کی فتوحات کے بارے میں جو نقل ہوا ہے: " طبری " ۱/۲۰۲۰۔ ۲۰۷۷۔ ابن

اثیر " ۱۴۷/۲/۱۵۳، " ابن کثیر " ۶/۳۴۲۔ ۳۵۲، " ابن خلدون " ۲/۲۹۵۔ ۳۰۳، " بلاذری "، " فتوح البلدان " کے باب " فتوح السواد میں " ۲۳۷۔ ۲۵۰ اور دینوری کے " اخبار الطوال " ۱۱۱۔ ۱۱۲

۵۔ مورخین کے روایات میں اختلافات کو " ابن عساکر " نے ۱/۴۴۷۔ ۴۷۰، طبری نے ۱/۲۱۱۰۔ ۱۲۲۷ اور

ابن اثیر نے ۲/۳۱۲۔ ۴ میں ذکر کیا ہے۔

سند کی پڑتال:

۱۔ " طبری " ۱/۲۱۱۳۔ ۲۴۶۰ میں " عبید اللہ بن محفز " سنہ ۱۳ اور ۱۶ ہجری کے حوادث کے ضمن میں

آیا ہے اور " ابن عساکر " ۱/۴۶۶ میں " عبد اللہ " اور وہ جس نے اس کے لئے " بکر بن وائل " سے روایت نقل کی ہے " طبری " ۱/۲۱۱۳ اور ابن عساکر ۱/۴۶۶۔

شام کی جنگوں میں:

۱۔ " طبری " ۱/۲۰۹۳۔ ۲۰۹۷، ابن عساکر ۱/۵۴ اور قعقاع کے حالات میں نیز ابن کثیر ۱۶۔ ۷/۱۶، داستان

یرموک ابن اثیر وابن خلدون اور فتوح البلدان ۱۵۷ و ۱۸۴ اور " عبد اللہ ابن سبا " کی فصل " حوادث کے سنوں میں سیف کی تحریف " ملاحظہ فرمائے۔

سند کی تحقیق:

۱۔ روایت " ابو عثمان یزید " طبری " ۱/۲۰۸۴۔ ۲۵۸۶ سنہ ۱۳ اور ۱۸ ہجری کے حوادث کے ضمن

میں اور تاریخ ابن عساکر ۱/۴۸۴۔ ۵۴۶ میں آئی ہے۔

فتح دمشق:

۱۔ طبری ۱/۲۱۵۰۔ ۲۱۵۶، ابن عساکر ۱/۵۱۵۔ ۵۱۸، اور قعقاع کے حالات میں سیف کے اشعار نقل

ہوئے ہیں، فتوح البلدان ۱۶۵، ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون نے انہیں طبری سے نقل کیا ہے۔

سند کی تحقیق:

۱. "طبری" ۲۰۸۴/۱/۲۸۲۲ میں سنہ ۱۸۱۲ ہجری کے حوادث کے ضمن میں اور تاریخ ابن عساکر ۱/۴۸۴-۵۴۵ میں "خالد" و "عبادہ" سے سیف کی روایتیں۔
فحل کی جنگ:

۱. طبری ۴/۵۹-۶۰، ابن عساکر ۱/۴۸۵-۴۸۸ و ۵۳۵ اور "فتوح البلدان" بلاذری ۱۵۸
۲. طبری ۱/۲۱۵۴ سنہ ۱۳ ہجری کے حوادث کے ضمن میں وطبع مصر ۴/۱۲۰، تاریخ ابن عساکر ۱/۵۱۷، ابن کثیر ۷/۲۵ اور کتاب عبد اللہ ابن سبا کی فصل "حوادث کے سالوں میں تحریف" کے ذیل میں۔
عراق میں دوبارہ جنگیں۔ قادیسیہ:

۱. طبری ۱/۲۳۰۵-۳۳۲۷ اور طبع مصر ۴/۱۲۰-۱۲۸۔ ۱۴ھ کے حوادث۔
۲. "شرح قصیدہ ابن عبدون" طبع لیدن ۱۴۴/۱۴۶۔
۳. "نہایۃ الارب" تحقیق علی الخاقانی ۴۲۵ اور تاج العروس ۱/۶۳۷۔
۴. طبری ۱/۲۳۲۷-۲۳۳۳

۵. طبری ۱/۲۳۰۵-۲۳۳۸ اور طبع مصر ۴/۱۲۰-۱۲۳، نیز "ابن عساکر" قعقاع کے حالات ۱/۵۱۷، شرح قصیدہ ابن عبدون، ابن کلبی کی "انساب الخلیل"، "قاموس" فیروزہ آبادی، "لسان العرب" ابن منظور، "نہایۃ الارب" قلعشندی اور ابن کثیر ۷/۴۵۔
۶. "ابن اثیر" ۲/۲۴۵-۲۷۷، ابن کثیر ۷/۳۵-۴۷، ابن خلدون ۲/۳۰۸-۳۱۵ اور "روضۃ الصفا" ۶۸۲/۶۸۵۔
سند کی تحقیق:

۱. روایت عمرو "طبری" ۱/۲۳۹۵-۲۴۹۸ میں اُئی ہے اور اس کے حالات "میزان الاعتدال" ۲/۲۶۰، اور لسان المیزان ۴/۳۴۶ میں سنہ ۱۴ و ۱۷ ہجری کے حوادث کے ضمن میں آئے ہیں۔ حمید نے "طبری" ۱/۲۳۲۹ میں، جحذب و عصمة نے طبری ۱/۲۳۲۱ میں اور ابن محراق جو قبیلہ طی کے ایک مرد سے نقل کرتا ہے، نے طبری ۱/۲۳۱۲ میں روایت کی ہے۔
جنگ کے بعد کے حوادث:

۱. طبری ۱/۲۳۵۷-۲۳۶۴ اور طبع مصر ۴/۱۳۶-۱۴۳، اور "قعقاع" کے حالات "الاصابہ" و "فتح البلدان" میں اور "الاخبار الطوال" فتح قادیسیہ۔
فتح مدائن اور جنگی غنائم:

۱. "طبری" ۱/۲۴۳۴-۲۴۳۶، اور ۲۴۴۷-۲۴۴۹، ابن اثیر ۲/۳۹۵-۴۰۴، ابن کثیر ۶۱/۶۸۷، ابن خلدون ۲/۲۳۸-۳۳۰، "الروض" ورق ۲/۲۸۲ سے مدائن کی روئیداد۔
سند کی تحقیق:

۱. ان کی روایت طبری میں اس طرح نقل ہوئی ہے: "بنی الحارث" سے ایک مرد اور "عصمة" ۱/۲۴۴۸ اور مرد گمنام ۱/۲۴۳۵ اور الرفیل اور اس کا بیٹا ۱/۲۳۴۹-۲۴۴۵ سنہ ۱۴، ۱۵ و ۱۶ ہجری کے واقعات میں اور النضر ۱/۲۱۷۱-۲۴۴۵، سنہ ۱۴، ۱۳، ۱۶ ہجری کے واقعات میں۔
جلولاء میں:

۱. "طبری" ۱/۲۴۵۶-۲۴۷۴ اور طبع مصر ۴/۱۷۹ و ۱۸۶ و ۱۹۱ و ۱۹۴، "اخبار الطوال" ۱۲۷-۱۲۹، "فتوح البلدان" ۳۶۸-۴۲۲، "معجم البلدان"، ابن اثیر ۲/۴۰۴-۷۰۰، ابن کثیر ۷/۶۹، "ابن خلدون" ۲/۳۳۱-۳۳۲، اور "روضۃ الصفا" ۲/۶۸۹۔
سند کی تحقیق:

۱۔ "طبری میں حدیث " حماد " ۲۳۱۴.۱/۲۴۶۳ و " بطن " ۲۴۵۸/۱ و عبدالله ۱/۲۱۱۳۔ ۲۴۶۰ سنہ
۱۶۔ ہجری کے حوادث اور " المستنیر " ۱/۱۷۹۵۔ ۲۰۳۴ سنہ ۲۴۔ ۱۱ ہجری کے حوادث میں۔
شام کی دوبارہ جنگوں میں :

۱۔ "طبری " طبع مصر ۴/۱۹۵ و ۱۹۷، قعقاع کے حالات ابن "عساكر " اور " الاصابہ " میں ، ابن اثیر
۲/۴۱۳، ابن کثیر ۷/۷۵، اور ابن خلدون ۲/۳۳۸۔
نہاوند میں :

۱۔ " طبری " طبع مصر ۲۳۱/۲۴۵.۴ طبع یورپ ۲۵۹۶.۱/۲۶۳۴، الاخبار الطوال ۱۳۳۔ ۱۳۷، بلاذری
۴۳۳.۴۳۴، " الوثائق السياسیہ " مکتوب نمبر ۳۳۲، معجم البلدان میں " ثنیة الركاب " " ماہان " وایہ خرد " اور
نہاوند کی روداد ، " ابن اثیر " ۳/۴، " ابن کثیر " ۷/۱۰۵۔ ۱۱۰، " ابن خلدون " ۲/۳۵۰ " ابن کثیر " اس باب کی
ابتداء میں لکھتا ہے جو کچھ اس نے سیف سے نقل کیا ہے " طبری " سے لیا ہے ۔
سند کی تحقیق :

۱۔ ان کی روایات " طبری " ۱/۲۵۰۵ و ۲۶۳۱ میں ہیں ۔

بحث کا خلاصہ :

۱۔ " طبری " ۱/۲۹۲۸۔ ۲۹۳۰ و ۲۹۳۶ و ۲۹۵۰، اور طبع مصر ۹۲/۹۳.۵ و ۹۶ و ۱۰۱۔

قعقاع عثمان (رض) کے زمانے کی بغاوتوں میں :

۱۔ " طبری " ۱/۲۹۲۸۔ ۲۹۳۶ و ۲۹۵۰ و ۲۰۵۸، اور طبع مصر ۹۲/۹۳.۵ و ۹۶ و ۱۴۸۔

۲۔ " طبری " ۱/۲۹۵۸۔ ۲۹۶۰، اور طبع مصر ۱۰۵/۱۰۶۔

۳۔ " طبری " ۱/۳۰۰۹۔ ۳۰۱۲ و ۳۰۸۸، اور طبع مصر ۱۲۶/۱۲۸.۵ و ۱۶۔

۴۔ " طبری " ۱/۳۱۴۹۔ ۳۱۵۰، اور طبع مصر ۱۸۸/۱۸۹.۵۔

۵۔ " طبری " ۱/۳۱۵۶۔ ۳۱۵۸۔

۶۔ " طبری " ۱/۳۱۵۶۔ ۳۲۲۶، اور طبع مصر ۲۰۰/۲۲۳.۵۔

۷۔ " ابن اثیر " ۲/۱۷۰۔ ۲۱۷، " ابن خلدون " ۲/۴۲۵ و " ابن کثیر " ۷/۱۶۷ و ۲۴۶ و " روضة الصفا " ۲/۷۲۰۔

۸۔ جو کچھ ہم نے طبری سے نقل کیا ہے ۱۹۹.۱/۱۹۸ میں ہے ، اور امیرالمومنین (ع) کا مکتوب " نہج

البلاغہ " ۲/۱۲۳ سے نقل کیا گیا ہے ۔ اس کے علاوہ " الامامة والسیاسة " ۶۵ اور " ابن اعثم " ۱۷۳ سے۔

۹۔ اس جواب کو " العقد الفرید " ۴/۳۱۴ میں خود زبیر سے نسبت دی گئی ہے ، لیکن " زبیر ابن

بکار " نے اسے " ابن زبیر " سے نسبت دے دی ہے ۔ " تہذیب " ابن عساكر ۵/۳۶۳، اور نہج البلاغہ ۲/۱۶۹۔

۱۰۔ ان دو خطبوں کو " ابن اعثم " نے ص/۱۷۴ میں اور شیخ مفید نے " الجمل " ۱۵۹۔ ۱۵۸ میں نقل

کیا ہے ۔

۱۱۔ " تاریخ اعثم " ۱۷۵، اور شرح نہج البلاغہ ۱/۳۰۵۔

۱۲۔ " حاکم نیشاپوری " نے " المستدرک " ۲/۳۷۱ میں ، " الذہبی " نے " تلخیص " میں اور " المتقی "

نے " کنز العمال " ۶/۸۵ میں ۔

۱۳۔ " یعقوبی " و " مسعودی " و " ابن اعثم " و " الاغانی " ۱۶/۱۲۷ و " ابو مخنف " بروایت " شرح نہج

البلاغہ " ۸۱ و ۲/۴۳۰۔

۱۴۔ " طبری " ۵/۲۰۵ و " الكنز " ۶/۸۵ و " ابن اثیر " ۳/۱۰۴ و " تاریخ اعثم " و " ابو مخنف " بروایت " شرح

نہج البلاغہ " ۲/۴۳۱۔

۱۵۔ "ابن اعثم" و "ابو الفرج" نے "اغانی" ۱۶/۱۲۷ میں اور "یعقوبی" نے و "شرح نہج البلاغہ" ۲/۸۱ و ۴۳۰۔ ابو مخنف کی کتاب "الجمل" سے کہ ہم نے اس کی عبارت درج کی۔
۱۶۔ "شرح نہج البلاغہ" ۲/۸۱ اور ۱/۸۹۔ ابو مخنف کی "الجمل" سے
۱۷۔ "تاریخ یعقوبی" و "الکنز" ۸۵۔۶/۸۲ و "اغانی" اس کے علاوہ "احادیث عائشہ" اسی کتاب کے مولف سے ۱۸۹۔۶۱

۱۸۔ "طبری" طبع مصر ۵/۲۰۴، "العقد الفرید" ۴/۳۲۸، اور "یعقوبی"
۱۹۔ "طبری" طبع مصر ۵/۲۲۵، "ابن اثیر" ۲/۱۰۲، اور "انساب الاشراف" ۱/۱۶۷۔
سند کی تحقیق:

۱۔ روایت یزید "طبری" ۱/۲۸۴۹۔ ۲۹۴۲۔ ۱ میں سنہ ۳۰۔۳۵ ہجری کے حوادث کے ضمن میں آئی ہے اور "مرد اسدی" "طبری" ۱/۲۹۴۸ و "جریر" ۱/۳۱۵۸ و ۳۲۱۱ و "صعصعہ" ۱/۳۲۱۱ و "مخلد" ۱/۳۲۱۲ و "الشیخ الضبی" ۱/۳۲۱۴ و قیس ۱/۲۸۹۱ و ۳۰۳۴ میں ذکر ہوئی ہیں۔
خاتمہ:

۱۔ "طبری" ۱/۳۲۱۵ و ۱/۱۹۲۰ اور طبع مصر ۵/۲۱۸

عاصم بن عمرو

عراق کی جنگ میں:

۱۔ عاصم کے حالات "الا سنیعیاب"، تاریخ ابن عساکر کے قلمی نسخے، "التجرید"، "الاصابہ" میں اور "مقر" و "حیرہ" کے حوادث کی شرح معجم البلدان، "طبری" ۱/۲۰۲۳۔ ۲۰۵۸ اور "ابن کثیر" ۶/۴۳۴۳ میں۔
"دومة الجندل" میں:

۱۔ "طبری" ۱/۲۰۶۵۔ ۲۰۶۸ اور "الملطاط" کے بارے میں ۱/۲۱۸۵ و ۲۲۵۵ و ۲۴۸۵ و ۲۹۰۸، ابن کثیر ۶/۳۵۰۔

"لسان و ملطاط" کی تشریح:

۲۔ "طبری" ۱/۲۴۸۵، "تاریخ ابن عساکر" کے قلمی نسخے میں "عاصم" کے حالات، حموی کی "المعجم" اور "المشترک" میں "دومة الجندل" کی روئیداد، فتوح البلدان ۸۲، اور ابن عساکر ۱/۴۴۸:
عاصم و خالد کے باہمی تعاون کا خاتمہ:

۲۔ "طبری" ۱/۲۰۷۴ و ۲۰۷۵ و ۲۱۱۵، اور ابن عساکر ۱/۴۴۷۔ ۴۷۰۔

مثنیٰ کے ساتھ:

۴۔ "طبری" ۴/۶۴۔ ۶۶، "فتوح البلدان" ۲۵۱۔ ۳۵۰، "تراجم الاماکن" از حموی اور "ابن اثیر" ۲/۳۳۵۔

جسر (پل) کی جنگ:

۵۔ "طبری" ۴/۶۷۔ ۷۷، "فتوح البلدان" ۳۵۱ "اخبار الطوال" ۱۱۳، اور حدیث "حمزہ" "طبری" ۲/۱۸ و ۲۱۹۸ میں۔

سعد کے ساتھ:

۶۔ "طبری" ۴/۸۸، "یعقوبی" ۲/۱۴۴، معجم البلدان و "فتوح البلدان" ۲۴۵۔ ۲۴۶، اور "اخبار الطوال" ۱۱۹۔ ۱۲۶۔

۷. " طبری" ۱۱۴/۴ و ۱۷۲-۱۷۰، تاریخ بغداد" از خطیب، ہاشم کے حالات کے بارے میں ۱/۱۹۶ اور داستان فتح مدائن از فتوح البلدان ۲۶۶ اور کوفہ کی روئیداد از معجم البلدان ۴/۳۳۳ دلائل النبوة" ۲۰۹-۲/۳۰۸، جمہرۃ انساب العرب" از" ابن حزم" ۲۷۸، ابن اثیر" ۲/۳۷۳۔ ۳۹۸-۳۷۴، ابن کثیر" ۲۷/۴۷۰-۶۴ اور" ابن خلدون" ۳۱۵/۲-۳۲۸ و ۳۲۹۔

جنگ قادسیہ میں :

۸. " طبری" ۲۱۳/۴-۲۲۱، ابن اثیر" ۴۱۹/۲-۴۲۰، ابن کثیر" ۷/۸۳، ابن خلدون" ۲/۳۴۱، فتوح البلدان" ۵۳۷، کتاب " حموی" اور" حمیری" میں " جندی شاپور" کی روئیداد ورق ۹۷/۲ عبارت میں تھوڑے اختلاف کے ساتھ۔

۹۔ سیف کی روایت اس سے " جس نے فتح شوش کی روایت کی ہے " طبری" ۱/۲۵۲۶ میں ۔

سیستان میں :

۱۰۔ " طبری" ۲۲۱، ۵/۴ و ۴/۵۵۴، فتوح البلدان" ۵۵۳-۵۵۶، " حموی" سیستان کی روئیداد میں ، تاریخ ابن خیاط" ۱/۱۴۴، ابن اثیر" ۴۳۳-۲/۴۳۳، ابن کثیر" ۷/۸۹ اور" ابن خلدون" ۲/۳۴۵ و ۳۶۰ و ۳۷۲۔

عمرو بن عاصم :

۱۱۔ " طبری" ۵/۵۹ و ۵/۵ و طبع یورپ ۱/۲۸۴۱

سند کی تحقیق:

۱۲۔ " الجرح والتعديل" ۴/۱۱۴۸، " میزان الاعتدال" ۴/۲۰۸ اور لسان المیزان

۶/۱۲۱۔

۱۳۔ " الجرح والتعديل" ۴/۱۳۰۲۔

اس کتاب میں مذکور شخصیتوں کے
ناموں کی فہرست



مکتبہ ترجمہ
Translation Movement

(الف)
آدم (ع)
ابراہیم (ع)
ابن ابی بکر
ابن ابی عزہ قرشی
ابن ابی العوجاء
ابن ابی مکنف
ابن ابی الحدید
ابن اثیر
ابن اسحاق

ابن اعثم
ابن اعرابی
ابن بدران
ابن بدرون



- ابن جوزی
ابن حجر
ابن حزم
ابن حنظلیہ
ابن الحیسمان خزاعی
ابن خاضیہ
ابن خلدون
ابن خلکان
ابن خیاط
ابن دباغ
ابن درید
ابن دیصان
ابن رفیل
ابن سعد
ابن سکن
ابن شابین
ابن شہاب زہری
ابن صعصعہ
ابن طفیل
ابن عباس
ابن عبد البر
ابن عبد ربہ
ابن عبدون
ابن عدیس
ابن عساکر
ابن فتحون
ابن فرح
ابن فقیہ
ابن فتیبہ دینوری
ابن قانع
ابن کثیر
ابن کلبی
ابن ماکولا
ابن محراق
ابن مرزبان (حیرہ کے سرحد بان کابیٹا)
ابن مقفع (عبد اللہ مقفع)

ابن منده
ابن منظور
ابن ندیم
ابوجید
ابوبکر (خلیفہ)
ابوبکر خطیب (خطیب بغدادی)
ابوبکر عبداللہ
ابوجعفر محمد بن حسن (شیخ طوسی)
ابوذر غفاری
ابوزکریا
ابوسفیان
ابوسفیان طلحہ بن عبد الرحمن
ابوالشیخ
ابوالعباس سفاح
ابوعبد اللہ جعفر بن محمد (امام جعفر صادق (ع))
ابوعبید تقفی
ابوعبیدہ
ابو عثمان زہدی
ابوعثمان یزید
ابوعمر
ابوالفداء
ابوالفرج (اصفہانی)
ابولیلیٰ فدکی
ابومخنف (لوط بن یحییٰ)
ابومعبد عسی
ابومغزہ تمیمی
ابوموسیٰ
ابوموسیٰ اشعری
ابو نعیم
ابونواس حسن ہانی
ابوبریرہ
ابوالیقطان (عمار)
اردبیلی (مقدس اردبیلی)
احمد بن حنبل
ارسطاطالیس
ارویٰ دختر عامر



اسحق
اسحاق بن مؤيد
اسمائ
اسماعيل
اشعث بن قيس كندی
اعبد بن فدكى
اعيسر
اكيدر بن عبد الملك
امام على (ع)
ابو جعفر بن جرير = طبرى
ام ذريح عبديه
ام شمله
ام كلثوم
ام محمد
ام مطيع
ام المؤمنین
اميرالمؤمنین (على بن ابیطالب (ع))
اندرزگر
انسان ازلی
انوش جان
اهريمن
اهورامزدا
ایاس بن سلمی'
(ب)
بارتولد
بجیر
بخاری
بردسان
برزویه
بزرگمهر
بطان بن بشر
بکر بن وائل
بکیر بن عبد الله
بلاذری
بلال بن ابی بلال بلقینی
بهرام





بہمن
بودا
بیرزان
(ت)
ترمذی
(ث)
ثعلبہ بن کھلان
(ج)
جاپان
جادویہ
جالینوس
جُخْدَف بن جرعب
جریر بن اشرس
جریر بن عبد اللہ بجلي
جریر بن عطیہ
جعد بن دریم
جعفر بن ابوطالب (ع)
جعفر منصور دوانیقی
جھجانب مسعود
جودی بن ربیعہ
جیمس رابسن
(ح)
حارث بن ایہم
حارث بن مالک
حاکم
حجاج بن یوسف ثقفی
حجر بن عدی
حسان بن ثابت
حسن بصری
حسن بن علی +
حکم بن ولید اموی
حماد بن فلان برجمی
حماد عجرد
حمال اسدی
حماد بن زید
حمزہ بن علی بن محفز



حمزہ بن یوسف
حموی
حمیر بن ابی شجار
حمیری
حنظله بن زیاد
حوا (ع)
حی بن یقظان
(خ)
خاقان
خالد بن سعید
خالد بن عرفطہ
خالد قسری
خالد بن ملجم
خالد بن ولید
خالد بن یعمر تمیمی
خطیب بغدادی
خلف بن خلیفہ بجلي
خلیفہ بن خیاط
(د)
دار قطنی
داؤد بن علی عباسی
دابر پادشاہ ہندوستان
دعبل
(ذ)
ذو الحجاب
ذہبی
(ر)
رازی
ربیع بن زیاد
ربیع بن مطر تمیمی
رستم فرخ زاد
رشاطی
رشید
رضی (سید رضی (رہ))
رفیل وابن رفیل
روزبہ

روزمهر

(ز)

زاد مهش

زبیدی

زبیر

زردشت

زفر بن حارث

زیاد بن سرجس احمری

زید بن صوحان

(س)

سجاج

سعد بن ابی وقاص

سرولیام مویر

سرٹامس آرنالڈ

سعید اموی

سعد بن عباده

سلمیٰ

سلمان فارسی

سلیل بن زید

سماک بن خرشم انصاری

سمعانی

سنان بن ویر جہنی

سیاوش

سید رضی

سہل بن یوسف سلمی

سیف بن عمر تمیمی

سیوطی

(ش)

شایبستی

شجرۃ بن اعز

شرحبیل بن حسنہ

شیخ الاسلام

شیخ طوسی

شیخ مفید

شیخ نجدی

(ص)



صعب بن عطيه

صعصعہ مزنی

صفوان بن معطل

صفی الدین

(ض)

ضحاک

(ط)

طبری

طلحہ

طلحہ بن اعلم

طوسی (شیخ طوسی)

(ظ)

ظفر بن دہی

(ع)

عائشہ

عاصم بن عمرو تمیمی

عامر

عامر بن مالک

عامر بلالیہ نخع

عبادہ

عباس (رسول اللہ (ص) کے چچا)

عباس بن محمد

عبد الجبار محتسب

عبد الرحمن بدیل

عبد الرحمن سیاہ احمری

عبد الرحمن سمرہ

عبد الرحمن عدیس

عبد الرحمن ملجم

عبد العزی نمری

عبد الکریم بن ابی العوجاء

عبد اللہ بن ابی سلول

عبد اللہ بجلي

عبد اللہ بدیل

عبد اللہ بن زبیر

عبد اللہ بن سیا

عبد اللہ بن سعید



پنجاب حکومت
Government of Punjab

عبد الله بن عامر بن كريز
عبد الله بن عباس
عبد الله بن علي بن ابيطالب (ع)
عبد الله بن مسلم عكلى
عبد الله بن معاوية
عبد الملك
عبد المومن
عبيد الله بن محفز
عتبة بن غزوان
عتبة بن فرقد ليثى
عثمان (خليفة)
عثمان بن وليد
عروة بن بارقى
عروة بن زيد خيل طائى
عروة بن وليد
عصمة بن حارث
عصمة بن عبد الله
عصمة وائلى
عطيہ
عفيف بن منذر تميمى
عقبة بن سالم
عقيلى
علاء حضرمى
علقمة بن علاثة كلبى
على بن ابيطالب (ع) (اميرالمومنين)
عمار ياسر
عمر بن خطاب (خليفة)
عمر كلواذى
عمروبن حريث
عمرو بن ريان
عمرو عاص
عمرو بن عاصم تميمى
عمرو بن عبيد
عمرو بن معدى كرب
عمير صائدى
عنترة بن شداد



مركز الترجمة
Translation Department

عوف بن زیاد
عیاض بن غنم
عیسیٰ (ع)
(غ)
غافقی
غرقده
غصن بن قاسم کنانی
غمرین یزید بن عبدالملک
غندجانی
(ف)
فارقلیط
فضل بن عباس
فیروزان
فیروز
فیروزآبادی
(ق)
قارن بن قریانس
قابر عباسی
قباد (پادشاه ساسانی)
قباد خراسانی
قحطان
قعقاع بن عمرو تمیمی
قعقاع بن ثور
قلقشندی
قیس بن یزید نخعی
قیس بن عیلدن
قیصر
قبهائی
(ک)
کرازنکری
کرب بن ابی کرب عکلی
کسریٰ
کمیت بن زید اسدی
(ل)
لبید بن جرید
لیلیٰ بنت جودی غسانی



(م)

مالک اشتر

مالک بن عامر اسیدی

مالک بن نویره

مامقانی

مامون خلیفہ عباسی

مانی

متقی بندی

مثنی بن حارثہ

محمد بن ابی بکر

محمد جریر طبری

محمد بن سلیمان

محمد بن عبداللہ رسول خدا (ص)

محمد بن عبداللہ بن مراد

محمد بن علی (ع)(محمد حنفیہ)

محمد بن عمر واقدی

محمد فواد کوبریلی

محمد بن قیس

مخلد بن کثیر

مدائنی

مذکور بن عدی

مروان شاہ ذوالحاجب

مرزبانی

مروان حکم

مروان بن محمد جعدی

مزدک

مروی

مستنیر بن یزید

مسعودی

مسلم

مطیع بن ایاس

معاویہ بن ابو سفیان

معزالدولہ دیلمی

معن بن زائدہ

مفضل بن عمر

مقدام بن ابی مقدم



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران
National Library and Archives
of the Islamic Republic of Iran



مقطع بن هیثم بکائی

مکنف

منذر

منصور خلیفہ عباسی

مہدی خلیفہ عباسی

مہران

مہلب بن عقبہ اسدی

موسیٰ عباسی

موسی (ع)

میرخواند

(ن)

نجیرمی

نرسی

نصر بن مزاحم

نصر بن سری

نعمان بن عجلان

نعمان=نعمان بن منذر

نعمان بن مقرن

(ه)

باییل

بادی عباسی

بارون رشید

باشم بن عتبہ

براکیوس

برمز

ہشام (بن عبد الملک)

ہنیدہ بنت عامر

(و)

والبہ

ودیعمہ

ولید بن عبد الملک

ولید بن یزید بن عبد الملک

ولید دوم اموی

(ی)

یحییٰ بن زیاد حارثی

یزدگرد (پادشاہ ساسانی)

یزید ابن ابو سفیان
یزید بن اسید غسانی
یزید بن قیس
یزید بن ولید
یعقوب بن فضل حارثی
یعقوبی
یوسف بن عمر ثقفی
یعمر

اس کتاب میں مذکور قبیلوں کے نام



(الف)
ازد
اسد
اوس
ایاد
(ب)
بارق
بجیلہ
بکر بن وائل
بنی امیہ
بنی سنیس
بنی ضبہ
بنی عامر
بنی عقفان
بنی عمرو
بنی ہاشم

(ت)

تمیم

تغلب

(خ)

خزرج

(ر)

ربيعه

(س)

سبائيه

(غ)

غسانيان

غنز

(ق)

قحطان

قريش

قيس



تَحْوِيلَةُ قُرَيْشِيَّةٍ
Translation Movement

(ك)

كلب

(م)

مجاشع

مضر

معدّ

(ن)

نخع

نزار

نمر

(ه)

بوازن

(ي)

يماني

(الف)

أبله

أجنادين

اصافر

اليس
اليس صغرى'
انبار
اندر زرد
ايلياى فلسطين
(ب)
بابل
بارق
باروسىما
بانقيا
بحرين
بسما



تَحرُّكُ التَّرْجُومَةِ
Translation Movement

بصره
بُصرى'
بعقوبه
بعلبك
بغداد
بَوَّب
بهرسير
بيداء
(پ)
پارس
(ت)
تدمر
تُستَر
(ث)
ثنى(الثنى)

(ج)
جالينوس
جلولا
جُندى شاپور
(ح)
حصيد



- حلوان
حمص
حوران
حيره
(خ)
خانقين
خراسان
خنافس
(د)
دابق
دبا
دُرْتَا
دُوما
دومه
دومة الجندل
دومة الحيره
دَمَشِق
دَيْرْخَالِد
ديرزراه
(ذ)
ذات الجيش
ذى قار
(ر)
رود جوهر
روضة السَلَّهَب
(ز)
زرنج
زُمَيْل
زوابى
(س)
ساباط
سقاطيم كسكر
سماوه
سوى'
سيستان
(ش)



شام
شوش
(ص)
صفين
صنعا
صيادين
(ع)
عراق
عمان
(ف)
فارس
فجل
فرات
فرات بادقلى
فراض
(ق)
قادسيه
قصر شيرين
قنوانى
قُطْرُبُل
قلت
قنات بصرى
قندبار
(ك)
كسكر
كربلا
كرمان
كرمانشاه
كوفه
(ل)
لسان
(م)
ماهان
مدائن
مدينه
مزار (المزار)

مرج راهط
مرج الصفر
مرج مسلح
مصیح برشائ
مصیح بهرائ
مقر(المقر)
مکه
ملطاط
موصل
موقان(مغان)
ميسان
(ن)
نجف
نہاوند
نمارق
(و)
واسط
واقوصہ
واي خرد
ولجہ (الولجہ)
(ه)
هرمزگان
همدان
هوافی
(ی)
ياقوصہ
يرموک
يمامہ
يمن



ترجمتہ تحریک
Translation Movement